

ספרי' - אוצר החסידים - ליובאוויטש

קובץ  
שלשלת האור

שער  
שלישי

היכל  
תשיעי

# דבר מלכות

ויחי

שיחות קודש  
מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מלך המשיח מנחם מענדל שליט"א

שני אורסא הן

מליובאוויטש



יוצא לאור על ידי מערכת  
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות ששים וחמש לבריאה  
ה' תהא שנת סגולות המשיח  
שנת הק"ד לכ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

## משיחות ליל ויום\* ג' פ' ויחי, עשרה בטבת (יהפך לשמחה) וש"פ ויחי, י"ד טבת ה'תשנ"ב

לכל בני"י כל עניני האבות שב"ספר הישר" (וההמשכה עצמה היא באופן ד"ישר<sup>6</sup> יחזו פנימו<sup>7</sup>), ועד שנעשה המעמד ומצב ד"ויחי יעקב" אצל כל בני"י עד סוף כל הדורות.

ותוכן הפרשה - ברכת יעקב לבניו<sup>10</sup> (ולפנ"ז גם ברכתו לבני יוסף<sup>11</sup>), אפרים ומנשה כראובן ושמעון יהיו ל"י<sup>12</sup>) - המשכת (ברכה מלשון המשכה<sup>13</sup>) עניני יעקב לכל בניו, י"ב השבטים<sup>14</sup>, שכוללים

7) כידוע שיעקב כולל, כל הנשמות שבישראל מעולם ועד עולם" (תניא אגה"ק ס"ז), ועד שנקראים כולם על שמו - "ישראל" ו"יעקב".

8) ובפרט ע"י יעקב - שמדתו מדת התפארת, קו האמצעי, קו ישר, כלשון המשנה (אבות רפ"ב) "איוו היא דרך ישרה כו' כל שהיא תפארת כו'". וראה לקוטי לוי"צ פרשתנו ע' רמה: "וכן בתניא פמ"ה עוד יש דרך ישר כו' ע"י מדתו של יעקב אע"ה שהיא מדת הרחמים כו', הרי שמדתו של יעקב, רחמים ת"ת, נקרא ישר, וכמ"ש כי האלקים עשה את האדם ישר, ואדם הוא ת"ת שם מ"ה (ולהעיר שמדובר בו בפמ"ה בתניא). והאמור שם בפמ"ו ויש דרך ישר כו' שהוא האהבה דכמים הפנים לפניו כו' שייך ג"כ לת"ת, עדמ"ש ישר יחזו פנימו".

9) תהלים יא, ז. וראה ספר הלקוטים (דא"ה להצ"צ) ערך ישר. וש"נ.

10) מט, א ואילך.

11) מח, כ.

12) שם, ה.

13) תו"א מקץ לו, ג. ובכ"מ.

14) ומתחיל מהתחלקות לב' אופני העבודה הכלליים דראובן ושמעון\* (אפרים ומנשה כראובן ושמעון יהיו ל"י) - רא"י ושמיעה (ראה

\* ועפ"ז י"ל, שבמנין דראובן ושמעון בפרשת וארא (מתוך שהזקק ליחס שבטו של לוי עד משה ואהרן (פרש"י וארא ו, יד) נכללים כל בני.

א. פרשת ויחי היא סיום וחותם ספר ראשון (גם במעלה וחשיבות) דחמשה חומשי תורה, ספר בראשית (גם מלשון ראש), הנקרא "ספר הישר", "ספר אברהם יצחק ויעקב שנקראו ישרים"<sup>2</sup> - "מעשה אבות סימן לבנים"<sup>3</sup> - שמהוה הוראה ונתינת כח לכללות עבודת ה"בנים" (כל בני"י) שמתחילה ב"ואלה שמות בני ישראל", ונמשכת בכל הדי' ספרים שלאח"ז, ובכל כ"ד ספרי קודש דתורה נביאים וכתובים, עד ל"דברי הימים", דברי ימי בני"י עד סוף כל הדורות.

ומודגש בשמה ובתוכנה של הפרשה שבה מסיימים וחותמים ספר ראשון שבתורה:

שם הפרשה - "ויחי יעקב"<sup>4</sup> - שכיון ש"יעקב" הוא "בחיר<sup>5</sup> האבות"<sup>6</sup>, מהווים חיי יעקב הסך-הכל ד"ספר הישר", "ספר אברהם יצחק ויעקב", ועל ידו נמשכים

\* ליל עשרה בטבת - לאחרית תפלת ערבית, ויום עשרה בטבת - ב"דברי כבושין" לאחרית תפלת מנחה (וראה לקמן הערה 40).

1) כידוע שגם הסדר שבתורה הוא בתכלית הדיוק.

2) ע"ז כה, רע"א. וראה בארוכה תו"ח ויצא לב, ג.

3) ראה תנחומא לך לך ט. ב"ר פ"מ, ו. רמב"ן לך לך יב, ו. וראה לקו"ש חט"ו ע' 76. וש"נ.

4) כפי שנקראת בכ"מ (לא רק "ויחי", אלא

"ויחי יעקב" (רמב"ם בסוף סדר תפלות כל השנה).

5) שעה"פ תולדות כו, כה. וראה ב"ר רפע"ו.

זח"א קיט, ב. קמז, ב.

6) שכולל גם אברהם ויצחק - כידוע שיעקב הוא מדת התפארת, שכוללת גם חסד וגבורה, אברהם ויצחק (ראה אוה"ת פרשתנו (כרך ה') תתקצג, סע"ב ואילך).

ישראל<sup>20</sup>) - ש, ויחי יעקב" מהוה חיזוק על העבודה דכל בני" עד סוף כל הדורות.

וע"פ הידוע שפרשיות התורה שייכות במיוחד לחזון שבו קורין פרשיות אלהי<sup>21</sup> - יש לבאר גם הקשר והשייכות דפרשת ויחי (סיום ספר ראשון שבתורה, ספר הישר, שמהוה נתינת כח וחיזוק לעבודת בני" בכל הדורות) לעשרה בטבת, ובפרט בקביעות שנה זו, שעשרה בטבת חל ביום השלישי דפרשת ויחי, ויום הש"ק פרשת ויחי (שבו נעשה העילוי והשלימות «ויכולו»<sup>22</sup>) דעשרה בטבת) הוא ביום י"ד טבת, ערב והתחלת ט"ו טבת (שמתחיל במנחת שבת<sup>23</sup>), שבו «קיימא»<sup>24</sup> סיהרא (דחודש טבת) באשלמותא<sup>25</sup>, כולל ובמיוחד השלימות דעשרה בטבת, כדלקמן.

ב. ובהקדם ביאור ענינו המיוחד של עשרה בטבת:

בעשרה בטבת, א' מד' הצומות שחיובם מדברי סופרים<sup>26</sup>, ישנו חומר לגבי שאר הצומות (ואפילו לגבי תשעה

כל בני" עד סוף כל הדורות. ובלשון חז"ל<sup>15</sup>: "יעקב אבינו לא מת", "מה זרעו בחיים אף הוא בחיים"<sup>16</sup> - שחיי יעקב הם חיים נצחיים עי"ז שנמשכים אצל זרעו וזרע זרעו עד סוף כל הדורות, "זרעו בחיים", חיים אמיתיים ע"י לימוד וקיום התורה, "חיינו ואורך ימינו"<sup>17</sup>, ענינו של יעקב, כמ"ש<sup>18</sup>, "ויקם עדות ביעקב ותורה שם בישראל".

ובסיום קריאת פרשת ויחי שבה מסיימים וחותמים ספר ראשון שבתורה מכריזים, "חזק חזק ונתחזק"<sup>19</sup> (כמנהג

ת"א ריש פרשתנו. ובכ"מ), ולאח"ז באה ההתחלקות דפרטי אופני העבודה ד"ב השבטים, שהתחלקות זו היא גם ביחס להקירוב וריחוק לא' מב' אופני העבודה העיקריים דרא' ושמיעה (וראה גם סה"ש ה'תש"ג ח"א ע' 3-232).

15) תענית ה, ב. זהו פרשתנו רלה, ריש ע"ב. רמח, ב. פרש"י פרשתנו מט, לג.

16) ועפ"ז יש לבאר השייכות דשם הפרשה עם תוכנה (שהרי שם הפרשה הוא לא רק מפני ההכרח\* להיותה התיבה הראשונה שבפרשה, אלא גם ובעיקר בגלל שקשור ושייך ומורה על תוכן הפרשה) - שהתוכן דרוב הפרשה הוא בנוגע לחיי בניו (ובני בניו) של יעקב (כמודגש בברכות יעקב לבניו - "איש אשר כברכתו בך אותם", ברכה העתידה לבוא על כל אחד ואחד" (מט), כח ובפרש"י) במשך חייהם וחיי זרעם בדורות שלאח"ז, ואעפ"כ נקראת ע"ש חיי יעקב, ויחי יעקב" - כיון שאמיתת חיי יעקב, חיים נצחיים, מתבטא בחיי בניו, "מה זרעו בחיים אף הוא בחיים".

17) נוסח ברכת אהבת עולם דתפלת ערבית - ע"פ לשון הכתוב (נצבים ל, כ) "כי הוא חיך ואורך ימך".

18) תהלים עה, ה.

19) ג"פ - בתלת זימני הוי חזקה (ב"מ קו, ריש ע"ב, וש"נ), שהחיזוק עצמו הוא באופן של חזקה.

20) ראה שו"ע או"ח סו"ס קלט, ובנ"כ. לקו"ש חכ"ה ע' 474. וש"ב.

21) "המועדים של כל השנה כו' בכולן יש שייכות לאותן הפרשיות שחלות בהן כי הכל מיד ה' השכיל" (שלי"ה חלק תושב"כ ר"פ וישב רצו), א.

22) בראשית ב, א. וראה לקו"ת בהר מא, א. אוה"ת עה"פ.

23) כדמוכח מזה שאין אומרים צו"צ במנחת שבת שהוא ערב יום שאין אומרים בו תחנון (שו"ע אדה"ז או"ח סו"ס רצב).

24) זהו ח"א קנ, רע"א. ח"ב פה, רע"א. ועוד. וראה שמו"ר פט"ו, כו.

25) ובפרט שמילוי ושלימות הלבנה - "הצי כ"ט י"ב תשצ"ג" (ב"י או"ח סתכ"ו) - מתחיל בין י"ד לט"ו.

26) ראה רמב"ם הל' תעניות פ"ה ה"ד.

\* "כי כל דבר אף שהוא הכרחי לכאורה הכל בכוונה מכוון ומצוה עי"פ ה" (צפעני" עה"ת ר"פ מטע).

ההמשך שלאח"ז ולפעמים גם לגבי סוף כל הענין, לכן יש בו חומר גדול יותר משאר הצומות הקשורים עם המשך וסוף החורבן.

ומזה מובן גם בנוגע לענין הטוב שבצומות<sup>35</sup> - שעשרה בטבת הוא ההתחלה והפתיחה להענין הטוב שבכל הצומות (כדלקמן), שלכן, ה"ז ביתר שאת וביתר עוז מבשאר הצומות (כולל גם תשעה באב שבו נולד משיח צדקניו<sup>36</sup>, התחלת הגאולה), כבכל פתיחת דבר חדש בעניני קדושה<sup>37</sup>.

ג. וביאור הענין:

יום התענית הוא (כלשון הכתוב<sup>38</sup>) "יום רצון לה'", כפי שמבאר רבינו הזקן באגרת התשובה<sup>39</sup> ש, "הצום הנרצה הוא יום רצון" - "עת רצון" בנוגע לענין התשובה<sup>40</sup>, שעל ידה מבטלים החורבן

באב ש, "לילו כיומו"<sup>27</sup>, דלא כשאר הצומות שמדברי סופרים שהם רק ביום ולא בלילה<sup>28</sup> בדוגמת הצום דיוהכ"פ שחיובו מן התורה - ש, "אפילו הי' חל בשבת (בזמן שהיו מקדשין ע"פ הראי"<sup>29</sup>, כולל גם משך זמן לאחרי החורבן, כשהי' ב"ד סמוך<sup>30</sup> שהיו מקדשין ע"פ הראי") לא היו יכולין לדחותו ליום אחר, מפני שנאמר בוי"ק<sup>31</sup> בעצם היום הזה, כמו ביום הכפורים"<sup>32</sup>.

ויש לומר ההסברה בזה<sup>33</sup>:

ד' הצומות נקבעו בגלל ד' מאורעות הקשורים עם החורבן שאירעו בהמשך זה לזה - ועל סדר המאורעות: בעשרה בטבת - "סמך מלך בבל . . על ירושלים והביאה במצור", בשבעה עשר בתמוז - "הובקעה ירושלים", בתשעה באב - "חרב הבית בראשונה ובשני", ובשלישי בתשרי - "נהרג גדלי' בן אחיקם ונכתב גחלת ישראל הנשאת כו"<sup>34</sup>.

וכיון שבעשרה בטבת היתה התחלת (כל המשך המאורעות של) החורבן, ובהתחלה יש תוקף גדול יותר לגבי

(35) ובמכ"ש וק"ו - כיון ש, "מדה טובה מרובה כו" (סוטה יא, א. ושי"ג).

(36) ירושלמי ברכות פ"ב ה"ד. ועוד. - ולהעיר, שזמן העיבור הוא (לכל הפחות) ז' חדשים לפני הלידה, ועפ"ז י"ל שזמן העיבור דמשיח הוא בעשרה בטבת, ז' חדשים לפני תשעה באב (יום לידת משיח). וראה לקמן הערה 114.

(37) ראה לקו"ש ח"כ ס"ע 74 ואילך. ושי"ג.

(38) ישעי' נח, ה.

(39) תניא ח"ג ספ"ב.

(40) ובלשון הרמב"ם (שם ה"א) - "כדי לעורר הלבבות לפתוח דרכי התשובה . . שבזכרון דברים אלו נשוב להיטיב".

וזהו גם תוכן המנהג דאמירת "דברי כבושין" ביום התענית (ראה לקו"ש ח"כ ע' 352, ושי"ג) - מלשון "יכבוש עונותינו ותשליך במצולות ים גוי" (מיכה ז, יט) - שאינם דברי מוסר, ח"י, כי אם, דברים בזכותם של בני", כולל גם בנוגע להתעוררות לתשובה - ש, "אין לך דבר שעומד בפני התשובה" (רמב"ם הל' תשובה ספ"ג), ולא עוד אלא שגם לפני התשובה בפועל ובגלוי, הוא רוצה להיות מישראל ורוצה הוא לעשות כל המצוות ולהתרחק מן העבירות כו" (רמב"ם הל'

(27) רמב"ם שם ה"ז. וטושו"ע או"ח סתקנ"ג ס"ב.

(28) רמב"ם שם פ"א ה"ה. וטושו"ע שם ר"ס תקסד.

(29) משא"כ בזמן הזה שמקדשין ע"פ החשבון - לא יחול עשרה בטבת בשבת.

(30) ועד שמצינו שגם לאחרי כו"כ דורות הי' ב"ד סמוך - בית דינו של הר"ף (מגיד משנה הל' שופר פ"ב ה"ט. ובכ"ז), ויש מקום לומר שהיו מקדשין ע"פ הראי' (ראה בארוכה שיחת ש"פ בראשית (התוועדות ב') תשמ"ה).

(31) יחזקאל כד, ב.

(32) אבודרהם הל' תעניות - הובא בב"י או"ח סתק"ג.

(33) ראה גם לקו"ש חכ"ה ע' 267. ושי"ג. - וראה עדי"ז שו"ת שואל ומשיב מהד"ק ח"ג סקע"ט.

(34) רמב"ם שם פ"ה ה"ב"ג.

הבלתי-רצוי מתחלתו (ובמילא לא יבוא מזה המשך המאורעות הבלתי-רצויים דהחורבן והגלות).

ונמצא, שבעשרה בטבת מודגש ה"עצת רצון" בנוגע לעבודת התשובה שמבטלת החורבן ומביאה הגאולה יותר מבשאר התעניות<sup>45</sup> - כיון שלא ה' בו ענין של חורבן בפועל (שהרי גם חומת ירושלים נשארה בשלימותה), כי אם דבר שיש בו כדי לעורר לתשובה, שעי"ז ישארו ירושלים וביהמ"ק בשלימות (שלילת החורבן).

ד. ויש להוסיף בכיור ענינו המיוחד

חדא" (זח"א קטט, סע"א), וכפס"ד הגמרא (קידושין מט, ב) שעי"ז, "הרהור תשובה" נעשה "צדיק (ועד לצדיק) גמור" (כגירסת האור זרוע סקי"ב). ולא עוד אלא ש, זכאי חסיד\* בכל יומא ויומא . . . עבדין תיובתא שלימתא" (זהר פרשתנו רכ, סע"א), ו"איתא בתיקונים שאפילו אם ה' צדיק\* א' תוור בתשובה שלימה בדורו ה' בא משיח" (מאמרי אדה"ז הקצרים ע' תג).

45) ויש לומר, שבעשרה בטבת עצמו מודגש עוד יותר ענין זה בלי" עשרה בטבת - שכבר התחיל יום העשירי בטבת שמתחיל בערב (ויהי ערב ויהי בוקר\*), ואעפ"כ לא התחיל הצום דעשירי בטבת עד עלות השחר\* - שבזמן זה מודגשת ביותר הנתינת-כח ("עצת רצון") לנצל את הזמן לעבודת התשובה שמביאה את הגאולה, שעי"ז יתבטל הצום דעשירי בטבת עוד לפני התחלתו.

(\*) שכולל כל בני" - ועמך כולם צדיקים" (ישעי' ס, כא. סנהדרין ר"פ חלק).

(\*\*) ולא רק צדיק (גמור) "לענין אמיתת שם התואר והמעלה", אלא גם כ, שנדון אחר רובו ומקרי צדיק בדינו מאחר שזוכה בדין" (תניא פ"א), כיון שעיי"ז מצוה אחת . . . הכריע את עצמו ואת כל העולם כולו לכך זכות וגרם לו ולהם תשועה והצלה" (רמב"ם הל' תשובה פ"ג ה"ד).

(\*) רמב"ם וטושו"ע שבהערה 28. - ולהעיר מהשקו"ט בהישן שינת קבע אם מותר לו לאכול ולשתות לפני עלות השחר (ראה נו"כ הטושו"ע סט).

והגלות ומביאים הגאולה - "אין ישראל נגאלין אלא בתשובה, וכבר הבטיחה תורה שסוף ישראל לעשות תשובה . . . ומיד הן נגאלין"<sup>41</sup>.

וענין זה (כוונת הצום בשביל התשובה שמבטלת החורבן והגלות ומביאה הגאולה) מודגש בעשרה בטבת יותר מבשאר הצומות:

כש, "סמך מלך בבל . . . על ירושלים והביאה במצור" - עדיין לא פגע בירושלים עצמה (בהבתים שבה, ובודאי לא בהבית העיקרי, בית המקדש), ואפילו לא בהחומה שמקיפה ומגינה על ירושלים, שגם החומה היתה בשלימותה, ומלך בבל נשאר מחוץ להחומה (משא"כ במאורעות שלאח"ז שבגללם נקבעו שאר הצומות).

[אלא שעצם העובדה שהי' ביכלתו ועד שהקיף את החומה ועשה מצור על ירושלים, באופן ש, "אין יוצא ואין בא"<sup>42</sup>, ובמילא לא היו יכולים להכניס מזון לעיר וכו' - הו"ע בלתי-רצוי<sup>43</sup> עד לקביעת תענית].

והכוונה במאורע זה (מצור על ירושלים, אבל מצור בלבד, מבלי לפגוע בירושלים עצמה, אפילו לא בחומת ירושלים) היתה כדי לעורר את בני" לשוב בתשובה מיד<sup>44</sup>, שעי"ז יתבטל הענין

גירושין ספ"ב - שיעור היומי דמוצאי עשרה בטבת). - וראה בארוכה סה"ש תנשא ח"א ע' 228 ואילך.

41) רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ה.

42) לשון הכתוב - יהושע ו, א.

43) ועד כדי כך, שענין זה יכול להיות, התחלה" לכל המשך המאורעות שלאח"ז (כפי שהי' בפועל, כיון שלא ניצלו את ההתעוררות לתשובה).

44) ובפרט שאין צורך בריבוי זמן, כיון שהתשובה היא, "בשעתא חדא ביומא חדא ברגע

וכסף ונחושת<sup>52</sup>. . אבל ברזל אין כתיב כאן לא במשכן ולא במקדש<sup>53</sup> למה שנמשל בו אדום שהחריבו ביהמ"ק<sup>54</sup>.

והתיקון לזה ע"י ברזל דקדושה<sup>55</sup>:

אמרו חז"ל<sup>56</sup>, "כל ת"ח שאינו קשה כברזל אינו ת"ח". דכתיב<sup>57</sup> ארץ אשר אבני ברזל, א"ת אבני אלא בוני", שזהו"ע ד"קשה עורף" למעליותא<sup>58</sup>, החוזק והתוקף (ברזל) דעצם הנשמה<sup>59</sup>, שעז"ז מבטלים הברזל דלעז"ז שהוא (קשיות העורף ד)היצה"ר<sup>60</sup>.

וענין זה שייך במיוחד לעשרה בטבת - כי, כוונת המצור (מצור בלבד, ללא פגיעה אפילו בחומת ירושלים) היתה לעורר על התשובה כדי שגם חומת

של עשרה בטבת - הן בנוגע להתחלת החורבן דביהמ"ק והן ובעיקר בנוגע להתחלת (הגאולה ו)בנין ביהמ"ק:

בהנוגע להמצור על ירושלים (בעשרה בטבת) מצינו בנבואת יחזקאל<sup>46</sup>, "ואתה קח לך מחבת ברזל ונתתה אותה קיר ברזל בינך ובין העיר גו' והיתה במצור גו' אות היא לבית ישראל" ("שכך תבוא ירושלים במצור"<sup>47</sup>).

ויש לומר, שבהסימן להמצור ע"י "ברזל" נרמז גם חורבן ביהמ"ק - כי, "ברזל" מושלל בביהמ"ק<sup>48</sup>, כמ"ש<sup>49</sup>, "והבית בהבנותו אבן שלמה גו' ומקבות והגרזן כל כלי ברזל לא נשמע בבית בהבנותו"<sup>50</sup>, כיון ששייך לחורבן ביהמ"ק, כדאיתא במדרש<sup>51</sup>, "וזאת התרומה גו' זהב

(46) ד, ג.

(47) פרש"י עה"פ.

(48) ומודגש בעיקר במזבח - עיקרו של ביהמ"ק, "בית לה' מוכן להיות מקריבים בו הקרבנות" (רמב"ם ריש הל' ביהב"ח) - "ואם מוזבא אבנים תעשה לי לא תבנה אתהן גזית (שפוסלן ומכתהן בברזל) כי חרבך הנפת עלי' ותחללה", ש"המוזבא נברא להאריך ימיו של אדם והברזל נברא לקצר ימיו של אדם, אין זה בדין שיוגף המקצר על המאריך, ועוד, שהמוזבא מטיל שלום בין ישראל לאביהם שבשמים, לפיכך לא יבוא עליו כורת ומחבל" (יתרו כ, כב ובפרש"י - ממכילתא. וראה בארוכה בפי' הרמב"ן. תורה שלימה (אות תקנדי"ה)).

(49) מלכים"א ו, ז.

(50) והשימוש בברזל לסתת את האבנים ("אבנים גו' גזית מגוררות במגרה", "חתוכות במגרה", "כלי ברזל מלא פגיונות כו") (שם ז, ט, ובמצודות) ה" בחוץ - "שהי מתקין מבחוץ ומכניס מבפנים" (סוטה מח, ב\*).

(51) שמו"ר פל"ה, ה.

(52) תרומה כה, ג.

(53) ו"ברזל" שנזכר בדברי הימים - ראה

לקמן ס"ו.

(54) וראה ברכות לב, ב: "מיום שחרב ביהמ"ק נפסקה חומת ברזל כו' שנאמר ואתה קח לך מחבת ברזל וגו'".

(55) ראה ספר הלקוטים (דא"ח להצ"צ) ערך ברזל. וש"נ.

(56) תענית ד, א. וראה גם שם ז, א: "מאי דכתיב ברזל בברזל יחד, לומר לך מה ברזל זה אחד מחדד את חבירו אף שני תלמידי חכמים מחדדין זה את זה בהלכה".

(57) עקב ה, ט.

(58) ראה שמו"ר ספמ"ב. לקו"ת בלק סז, ד. אוה"ת תצוה ע' א'תשיו. מג"א ע' ב'ת"א (בהוצאת תש"נ - ע' רטז"ריו).

(59) להעיר ש"ברזל" בגימטריא, "גורל", שקאי על עצם הנשמה (אוה"ת שם).

(60) ראה סוכה נב, ב: "אם פגע בך מנוול זה משכהו לבית המדרש אם ברזל הוא מתפוצץ כו". וראה מדרש משלי (פכ"ז). הובא בבחיי בא יב, לג: "ברזל בברזל יחד זה משה הצדיק ופרעה הרשע שהיו מתנקשין זה עם זה בשפתים. . עד שאתה אומר אל ידעתי את ה' סופך לידע כו", היינו, שהביטול דפרעה, ברזל דלעז"ז, נעשה ע"י משה, ברזל דקדושה (אוה"ת מג"א שם).

(\* ולדעת רבי יהודה - ש"אמר רבי נראין דברי רבי יהודה ובאבני מקדש" - גם מבחוץ לא השתמשו בכלי ברזל, אלא ע"י השמו"ר (סוטה שם).

ויש להוסיף, ש"נחושת" רומז גם על המעמד ומצב דומן הגלות (לאחרי חורבן בית שני), ואילו השלימות דביהמ"ק השלישי מרומזת (בהבירור ד"ברזל" דלעו"ז, שלמטה גם מ"נחושת"<sup>68</sup>, שע"ז באים להשלימות ד"ברזל" דקדושה:

זהב וכסף ונחושת הם בסדר דמלמעלה למטה - שזהב הוא המשובח ביותר, כסף הוא למטה מזהב, ונחושת למטה גם מכסף. ומרומז גם בהר"ת שלהם: "זהב", ר"ת "זה הנותן בריא", "כסף", ר"ת "כשיש סכנת פחד", ו"נחושת", ר"ת "נתינת חולה שאמר תנו"<sup>69</sup>.

ועפ"ז י"ל, ש"זהב" מורה על (המשכן ו)בית ראשון שהי' בשלימות ("זה הנותן בריא"), ו"כסף" מורה על בית שני שחסרו בו חמשה דברים<sup>70</sup> (שלכן "יש סכנת פחד" שמה יהי' עוה"פ החסרון ח"ו דביהמ"ק כולו), ו"נחושת" (שלמטה מזהב וכסף) מורה על המעמד ומצב דומן הגלות, שבגלל החסרון דביהמ"ק נעשים בני במעמד ומצב של "חולה שאמר תנו", שזוהי הבקשה והדרישה מהקב"ה ליתן ("כל הנותן בעין יפה הוא נותן"<sup>71</sup>) את ביהמ"ק השלישי שיהי' בתכלית השלימות (גם לגבי המשכן ובית ראשון) - "מקדש אדני כוננו ידיך"<sup>72</sup>, "בנינא דקוב"ה"<sup>73</sup>, בית נצחיי (שאינן אחריו חורבן).

ירושלים תשאר ותהי' בשלימותה (כנ"ל), וענינו בעבודת ה' - השמירה על שלימות התורה, "אני חומה זו תורה"<sup>74</sup>, באופן של חוזק ותוקף ד"ברזל" דקדושה, "אבני" (בוני', תלמידי חכמים) ברזל".

ויתירה מזה - שגם הכוונה והתכלית בהמשך המאורעות דהמצור עד לפעולת הברזל בחורבן ביהמ"ק (כיון שלא עשו תשובה כו'), היא, כדי שתהי' שלימות ה"ברזל" דקדושה בבנין ביהמ"ק השלישי:

איתא במדרש<sup>75</sup> ש"זהב וכסף ונחושת" הם כנגד ג' האבות אברהם יצחק ויעקב - "זהב זה אברהם . . . כסף זה יצחק . . . ונחושת זה יעקב". וע"פ הידוע<sup>76</sup> שגם בתי מקדשות הם כנגד אברהם יצחק ויעקב, "אברהם שכתוב בו הר . . . יצחק שכתוב בו שדה . . . יעקב שקראו בית"<sup>77</sup>, יש לומר, שזהב וכסף ונחושת הם כנגד ג' בתי מקדשות: זהב כנגד בית ראשון, כסף כנגד בית שני, ונחושת כנגד בית שלישי. וההסברה בזה<sup>78</sup> - שע"י יעקב שענינו תורה (כנ"ל ס"א), נעשה גם הבירור של "נחושת" (מלשון נחש<sup>79</sup>, נחש הקדמוני, שהו"ע הקליפה, שביורו ע"י "נחשת" דקדושה<sup>80</sup>), שעיקרו ושלימותו בביהמ"ק השלישי כנגד יעקב.

(68) ראה חז"ל רכח, רע"א. אוה"ת תרומה ע' א'יג.

(69) ראה רבותינו בעה"ת ר"פ תרומה. פי' הרא"ש שם. אגרת הטיול (לאחיו של המהר"ל) חלק הרמוז אות זו. תורה שלימה עה"פ תרומה כה, ג (אות לח). וראה סה"ש תשמ"ט ח"א ס"ע 263 ואילך (בארוכה). תנשא ח"א ע' 347 הערה 87 ובשוה"ג.

(70) יומא כא, ב.

(71) ראה ב"ב נג, רע"א. וש"נ.

(72) בשלח טו, יו.

(73) חז"ל רכא, א.

(61) פסחים פז, א. וראה אוה"ת פרשתנו תד,

א.

(62) שמו"ר ספמ"ט.

(63) ראה חז"ל ג מהרש"א ועיין יעקב לפסחים

פח, א. לקו"ת מטות פג, ג. ובכ"מ.

(64) פסחים שם.

(65) ראה אוה"ת תשא ע' א'תפתח.

(66) ראה חוקת כא, ט ובפרש"י.

(67) ולהעיר, ש"נחשת" ר"ת נובלות חכמה

שלמעלה תורה (הוספות לת"א תשא קיא, ד.

ובכ"מ). והשייכות ליעקב - ראה אוה"ת פרשתנו

תח, א.

האבות, כמארו"ל<sup>82</sup>, "שלשה הטעמים הקב"ה בעוה"ז מעין העוה"ב, אברהם יצחק ויעקב, שנאמר בהם בכל מכל כל"<sup>83</sup>.

ועד"ז בנוגע למעלת השפחות לגבי הגבירות (בלהה לפני רחל וזלפה לפני לאה<sup>84</sup>), כמ"ש ברחל שנתנה שפחתה (בלהה) ליעקב, ואבנה גם אנכי ממנה<sup>85</sup> - שהאמהות<sup>86</sup> הן בחי' מלכות דאצילות, והשפחות הן בחי' מלכות בירידתה לבי"ע, ועו"נ<sup>87</sup>, "אבן מאסו הבונים היתה לראש פנה", שהאבות שבונים המלכות ע"י נישואיהם עם האמהות<sup>88</sup>, לא רצו (מצד עצמם) לישא השפחות כיון שמאסו בהירידה לבי"ע (ענינם של השפחות), ואעפ"כ, דוקא ע"י נישואיהם עם השפחות (בחי' המלכות בירידתה לבי"ע) נעשה בנין ועליית המלכות בתכלית השלימות („שפחה כי תירש גברתה" למעליותא)<sup>89</sup>.

ועד"ז יש לבאר גם בנוגע לביהמ"ק:

מבואר בדרושי חסידות<sup>90</sup> הטעם שביהמ"ק הי' מאבנים דוקא (דלא

(82) ב"ב טז, סע"ב ואילך.

(83) לקו"ת ש"ה ש"ט, ג. אוה"ת חיי שרה כקג,

ב.

(84) נוסף על הקדימה דרחל, ספירת המלכות, ללאה, ספירת הבינה.

(85) ויצא ל, ג.

(86) בהבא לקמן - ראה לקו"ת ס"פ ברכה.

סידור (עם דא"ח) כא, ד.

(87) תהלים קיח, כב.

(88) כמודגש בהגישואין דיצחק ורביקה שהו"ע

יחוד מ"ה וב"ן (לקו"ת ברכה צו, סע"ג. ובכ"מ).

(89) ומודגש במלכות דוד, שלידתו היתה באופן שאביו (יש"י) הי' סבור שבא על שפחתו, בסוד שפחה כי תירש כו' (ראה לקו"ת וסידור שבהערה 86).

(90) תו"א ותו"ח ר"פ ויגש. לקו"ת וסידור שם.

ובכ"מ.

ויש לומר, שמעלת הנצחיות דביהמ"ק השלישי (שלאחרי החורבן דבית ראשון ובית שני יבנה בית מקדש נצחי שאין אחריו חורבן) - מרומזת בהחזק והתוקף ד„ברזל" דקדושה.

ה. ובסגנון דתורת הקבלה והחסידות: ידוע<sup>74</sup> ש„ברזל" ר"ת בלהה רחל וזלפה לאה, ד' נשי יעקב שהן האמהות די"ב השבטים, וכנגדן יש גם ד' בחי' בנוקבא דקליפה, כמ"ש בעוג<sup>75</sup>, „ערשו ערש ברזל", שהן הלעו"ז דד' האמהות שבקדושה.

ולהוסיף, שגם סדרן של ד' האמהות שב„ברזל" (בלהה לפני רחל וזלפה לפני לאה, שפחה לפני גברתה) הוא הסדר דלעו"ז - „שפחה<sup>76</sup> כי תירש גברתה"<sup>77</sup>.

ויש לומר, שגם בקדושה ישנו הסדר ד„ברזל" - שפחה לפני גברתה למעליותא:

ובהקדם מעלת האמהות לגבי האבות, כמ"ש באברהם, „כל אשר תאמר אליך שרה שמע בקולה", „שהי' אברהם טפל לשרה בנביאות"<sup>78</sup> - ע"ד ובדוגמת המעמד ומצב דלעתיד לבוא ש„נקבה תסובב גבר"<sup>79</sup>, „אשת חיל עטרת בעלה"<sup>80</sup>, שספירת המלכות תתעלה למעלה מכל הספירות (סוף מעשה במחשבה תחלה<sup>81</sup>), שמעין זה הי' אצל

(74) ספר הליקוטנים להאריו"ל פרשתנו מט, יא (וראה לקמן הערה 141). לקוטי תורה ושער הפסוקים ואתחנן ד, כ. עקב ה, ט. ועוד.

(75) דברים ג, יא.

(76) משלי ל, כג.

(77) ראה אוה"ת תצוה ע' א'תרצב ואילך.

א'תשלו ואילך. לקוטי לוי"צ אנ"ק ע' תיז.

(78) וירא כא, יב ובפרש"י.

(79) ירמיי' לא, כא.

(80) משלי יב, ד.

(81) פיוט „לכה דודי".



שמרומות בהר"ת ד, ברזול<sup>95</sup>.

1. ואולי יש לומר, שהשלימות דברזול דקדושה שבביהמ"ק השלישי תבוא (לא רק בחזוק ותוקף הנצחיות, אלא גם בכך שבנינו יהי' (לא רק מאבנים, אלא) גם מברזל, שהברזל עצמו יהי' חלק מהבנין דביהמ"ק עצמו:

„ברזל אין כתיב . . במשכן ובמקדש . . שהחריב ביהמ"ק" - קאי על בית ראשון ובית שני שנחרבו ע"י ברזל; משא"כ מקדש העתיד, בית נצחי שלא שייך בו חורבן - לא שייך בו חשש מענין של ברזל דלעו"ז, כיון שלעתיד לבוא תתבטל מציאות הברזל דלעו"ז<sup>96</sup>, ובמילא יכול וצריך להיות בנינו גם בברזל, כדי להדגיש את העילוי והשלימות הדפיכת הברזל<sup>97</sup> שהחריב ביהמ"ק לברזל שנעשה חלק בהבנין דביהמ"ק.

ויש לומר, שמ"ש בדברי הימים<sup>98</sup> (בנוגע לפעולתו של דוד בהכנת כל הדרוש לבנין ביהמ"ק), „הכינותי לבית אלקי זהוב לזהב והכסף לכסף והנחושת לנחושת הברזל לברזל גוי", „וברזל מאה

כהמשכן שהי' מעצי שטים), ועד ש, אין בונין בו עץ בולט"<sup>99</sup> (משא"כ שקועים) - כיון שהיתה בו מעין השלימות דלעתיד לבוא שספירת המלכות תהי' למעלה מז"א („אשת חיל עטרת בעלה"), ולכן נבנה מאבנים, דומם, שמורה על ספירת המלכות, ולא מעצי שטים, צומח, שמורה על ז"א (אבל לא מברזל<sup>100</sup> שלמטה מאבנים, שמורה על ספירת המלכות בירידתה לבי"ע).

ויש לומר, שבביהמ"ק דלעתיד לבוא<sup>101</sup> תתגלה מעלת המלכות (לא רק כפי שהיא באצילות, אלא גם ובעיקר) בירידתה לבי"ע, שתתבטא בהחזוק ותוקף (לא רק דאבנים, אלא גם) דברזל שהוא חזק יותר מאבנים, „ארץ (ספירת המלכות) אשר אבני ברזל", ע"ד מעלת השפחות לגבי האמהות (שלימות בנין ועליית המלכות)

91 רמב"ם הלי' ביהמ"ב פ"א ה"ט.

92 רדב"ז שם. ועוד. - וי"ל דוגמתו בברזל, שכל כלי ברזל לא נשמע בבית בהנחותו, בגלוי דוקא (ע"ד עץ בולט), משא"כ בהעלם, מחוץ לביהמ"ק (ע"ד עץ שקוע).

93 וברזל שמצינו בנוגע לעשית המנורה, אין לו זהב מביא אף של כסף של נחושת של ברזל כו", ומנורה שעשו מלכי בית השמונאי של ברזל היתה (מנחות כח, ב) - הרי: (א) כיון שהברזל הוא תמורת כסף וזהב ה"ז „ברזל" כפי ששייך להדרגה דכסף וזהב\*, (ב) „שפודים של ברזל היו וחיפוס בעץ", שאין הברזל נראה מבחוץ (ע"ד עץ שקוע). ואמה כליא עורב, טס של ברזל כמו סייף גובהו אמה על גבי המעקה סביב כדי שלא ישבו העורבים עליו (מו"ק ט, רע"א. וש"נ. רמב"ם הלי' ביהמ"ב פ"ד ה"ג) - הי' על גג המקדש, שגגין לא נתקדשו (פסחים פה, סע"ב. וש"נ. רמב"ם שם פ"ו ה"ז, כמו בחזק (וראה לקמן הערה 102).

94 שבו תהי' השלימות דלעתיד לבוא ממש, לא רק מעין ודוגמא בלבד, ככבית ראשון ושני.

95 להעיר מהשייכות ל„חומת ברזל" - כי, „אשה" שייכת לתורה ו), חומה, דכתיב נקבה תסובב גבר" (יבמות סב, ב), וד' נשי יעקב (ר"ת ברזל) הם, „חומת ברזל" דקדושה (שעי"ז מהפכים הקיר ברזל" שבהנבואה ע"ד המצור על חומת ירושלים, כדלקמן ס"ז).

96 שאו לא תהי' מציאות הברזל שמקצר ימיו של אדם, ח"ו, כמ"ש (ישעי' ב, ד), „וכתתו חרבותם וגו'", ויתירה מזה - שיתבטל הענין דהיפך החיים. וראה תנחומא ס"פ יתרו: „בעוה"ז ע"י יצה"ר השנים מתקצרות, אבל לעתיד לבוא בלע המות לנצח ומחה ה' דמעה מעל כל פנים".

97 ראה אדר"נ פט"ו: „יצה"ר דומה לברזל שהטילוהו בתוך האור כל זמן שהוא בתוך האור עושין ממנו כל כלים שירצו, אף כך יצה"ר כו".

98 דה"א כט, ב; ז (ושם כב, יד (טז): „ולנחושת ולברזל אין משקל" (מספר).

\* ע"ד המבואר בענין אבנים ולבנים, ש„אם לא נמצאו אבנים בונין בלבנים" (ראה לקו"ש ח"ו ע"י 23 הערה 76).

אע"פ שהמצור דעשרה בטבת הי' התחלת המאורעות דחורבן ביהמ"ק, הרי כיון שהכוונה בזה היא שלאח"ז ועיי"ז יבנה מקדש העתידי<sup>103</sup>, בית נצחי, נמצא, שהתחלת המאורעות דחורבן ביהמ"ק היא גם (ובעיקר) התחלת הבנין דמקדש העתידי.

וענין זה מרומז בהסימן שניתן בשייכות להמצור דעשרה בטבת - „ואתה קח לך מחבת ברזל ונתתה אותה קיר ברזל גו' אות היא לבית ישראל" - שהכוונה והתכלית של (התחלת) החורבן ע"י ברזל דלעו"ז, היא, כדי שלאח"ז תתגלה השלימות ד„ברזל" דקדושה בביהמ"ק העתידי<sup>104</sup>.

עורב שהיתה בבית שני, משא"כ בבית ראשון שמפני רוב קדושה שהיתה בו לא הי' צריך כליא עורב (ערוך ערך כל. וראה תוס' מו"ק שם. תוד"ה כליא מנחות קו, א. תוד"ה כגון ערכין ו, א.) ויש לומר ההסברה בזה - שבבית שני היתה ההתנסקות בבירור והפיכת הלעו"ז\*\* (משא"כ בבית ראשון שמפני רוב קדושתו נדחו החיצונים), ולכן מצינו בו גם ברזל, אבל, רק הברזל שבמנורה שבא במקום כסף וזהב ומחופה בעץ, והברזל שבאמה כליא עורב על גג המקדש שהוא כמו בחוץ (כנ"ל הערה 93), משא"כ בביהמ"ק השלישי הי' ריבוי ברזל („מאה אלף ככרים") בהבנין עצמו, כיון שהי' בירור והפיכת הברזל בתכלית השלימות.

103) ובלשון חז"ל (בנוגע לחורבן ביהמ"ק בתשעה באב) - „עלה אר"י כו' והחריב אריאל כו' על מנת שיבוא אר"י כו' ויבנה אריאל" (יל"ש ירמי' בתחלתו (רמז נט)).

104) ויומתק יותר ע"פ דרשת חז"ל (גיטין נו, רע"ב) בנוגע לחורבן ביהמ"ק, והלבנון באדיר יפול, ואין אדיר אלא מלך, דכתיב והי' אדירו ממנו וגו' - שפשוטות הכתוב, והלבנון באדיר יפול" נאמר על מפתל סנחריב ע"י חזקיהו\*

\*\* ועד"ז במשכן שהי' במדבר כדי לברר החיצונים (לקו"ת במדבר ג, ד ואילך. ובכ"מ) - הי' צורך באמה כליא עורב.

(\* והתחלת הפסוק: „ונקף סבכי היער בברזל" - שבירת הקליפה (סנחריב) ע"י „ברזל" דקדושה.

אלף ככרים" - עיקרו ושלימותו במקדש העתידי<sup>99</sup> להבנות ע"י דוד מלכא משיחא<sup>100</sup>, שבנינו יהי' (לא רק מזהב וכסף ונחושת בתכלית השלימות<sup>101</sup>, אלא) גם מברזל<sup>102</sup>.

ז. עפ"ז יש לומר שענינו של עשרה בטבת הוא התחלת בנין מקדש העתידי בגאולה העתידה:

99) בפ"י הרמב"ן ס"פ יתרו: „והברזל אשר הקדיש דוד שלא נחקר משקלו לעשות ממנו כלים לכרות העצים ולהצוב האבנים הי", אבל בנוגע להמשכן והמקדש עצמו מושלל הברזל לגמרי, עיי"ש. וראה השקו"ט בזה בתורה שלימה שם. וצ"ע גם מאמה כליא עורב ש„צורך בנין הבית הוא" (מו"ק שם), והיתה (לא רק במקדש, אלא גם) במזבח החיצון שבמשכן (בריי"א דמלאכת המשכן פ"א. יל"ש תצוה רמז שפה ובפ"י זית רענן).

ובפ"י מהר"ו (לשמו"ר שבעה ערה 51): „ומ"ש בסוף ד"ה א' והברזל לברזל וגו' מאה אלף ככרים ברזל, יתכן שהי' זה בחצרות ולא בפנימה" - שהברזל הי' בבנין המקדש עצמו (ולא כדעת הרמב"ן שהי' רק עבור הכלים לכרות העצים ולהצוב האבנים), אלא בתצר ולא בפנים. וצ"ע היכן מצינו שהשתמשו בחצרות דבית ראשון בכמות ברזל גדולה כזו (משא"כ במקדש העתידי להבנות - „אע"פ שהוא כתוב ביחזקאל אינו מפורש ומבואר", ויש מקום לומר שבנינו יהי' גם בברזל, ככפנים).

100) ועפ"ז יומתק שה„ברזל" נזכר רק (א) בהכנת המקדש ע"י דוד (ולא בבנין המקדש ע"י שלמה), (ב) בדברי הימים (ולא במלכים) שעיקרו „משום יחס דוד המלך" (פרש"י ריש דה"י. הקדמת הרד"ק לדה"י. עיי"ש), דוד מלכא משיחא, שעל ידו יהי' בנין ביהמ"ק השלישי.

101) נוסף על השלימות דזהב שהיתה בבתי המקדשות שלפניו - „שבעה זהבים" (יומא מד, סע"ב).

102) ומענין זה הי' בבית שני (ששייך לביהמ"ק השלישי\*) - כי, הברזל במנורה הי' בזמן ההשמונאים בבית שני, וכן הברזל באמה כליא

(\* כמובן מזה שהפסוק „גדול יהי' כבוד הבית הזה האחרון מן הראשון" (חגי ב, ט) נאמר על בית שני (ב"ב ג, טע"א) וגם ובעיקר על ביהמ"ק השלישי (זח"א כח, א).

מהותו ועצמותו ית', נהנה (כביכול) מהגוף (דלמטה) דכאו"א מישראל<sup>115</sup>, שקאי (בעיקר) על המעמד ומצב דלעתיד לבוא, שאז הנשמה ניוונית מן הגוף<sup>116</sup>, ויתירה מזה, הנאת העצמות כביכול מן הגוף.

ובהדגשה יתירה בקביעות שנה זו - שעשירי בטבת חל ביום השלישי בשבוע שהוכפל בו כי טוב<sup>117</sup>:

הפעם השני' (כפל) ד, "כי טוב" היא בנוגע לבריאת, "דשא עשב מזריע זרע למינהו ועץ עושה פרי אשר זרעו בו למינהו"<sup>118</sup> - שזריעת הזרע כוללת ומהוה (גם) ההתחלה דצמיחת הפירות.

ודוגמתו ביום השלישי שבו חל עשרה בטבת - שבקביעות זו מודגש ביותר שהתחלת החורבן והגלות היא התחלת הגאולה, ע"ד ובדוגמת הזריעה שכוללת ומהוה התחלת הצמיחה, כידוע<sup>119</sup> שהגלות נמשל לזריעה, כמ"ש<sup>120</sup> "וזרעת" לי בארץ", שע"ז נעשית הצמיחה בריבוי גדול יותר, כמארו"ל<sup>121</sup> "כלום אדם זורע סאה אלא כדי להכניס כמה כורין", ועד לתכלית הריבוי עד אין-סוף, "פירותיהן<sup>122</sup>

ה. ויומתק יותר - שהשייכות לגאולה העתידה מרומזת גם בתוכנו של הזמן דעשרה בטבת:

חודש טבת הוא חודש העשירי<sup>105</sup> (חודש העשירי הוא חודש טבת<sup>106</sup>) למנין החדשים מחודש ניסן (חודש של גאולה<sup>107</sup>), וחודש העשירי עצמו ביום העשירי, עשירי שבשעירי - "העשירי יהי קודש"<sup>108</sup> - שרומז על השלימות דגאולה העתידה שבה תהי' השלימות דעשר ("עלי עשור"<sup>109</sup>, שירה עשירית<sup>110</sup>, פרה העשירית ומנין העשירי<sup>111</sup>, וכן בארץ ישראל - לא רק ארץ שבע אומות, אלא ארץ עשר אומות<sup>112</sup>).

זאת ועוד: חודש טבת (כולל ובמיוחד העשירי שבו) הוא "ירח"<sup>113</sup> שהגוף נהנה מן הגוף<sup>114</sup> - שהגוף כביכול דלמעלה,

"בזכות חזקיהו שהוא אדירם ומושלם של ישראל כמ"ש והי' אדירו ממנו" - פרש"י, שביקש הקב"ה לעשות חזקיהו משיח וסנהריב גוג ומגוג (סנהדרין זד, א), כמודגש בהמשך הכתובים, ויצא חורט מגזע ישי וגו' שקאי על משיח.

105 הן בשנה פשוטה והן בשנה מעוברת.

106 אסתר ב, טז.

107 שמו"ר פט"ו, יא.

108 בחוקתי כז, לב.

109 תהלים צב, ד. ערכין יג, ב.

110 כולל גם העילוי ד"שיר חדש", לשון

זכר, גאולה שאין אחרי' גלות (מכילתא בשלח טו,

א. תוד"ת ה"ג ונאמר פסחים קטז, ב).

111 מכילתא שם. רמב"ם הל' פרה אדומה

ספ"ג. תנחומא תשא ט. ועוד.

112 לך לך טו, יט ובפרש"י.

113 מגילת זכ"א.

114 להעיר ש"הגוף נהנה מן הגוף" הו"ע

היחוד שממנו נעשה העיבור והלידה, ושייך

במיוחד לעשרה בטבת, התחלת החורבן - ע"ד

כרובין המעורין זכ"ז בשעה שנכנסו נכרים להיכל

(כיון שחייב אדם לפקוד את אשתו בשעה שהוא

יוצא לדרך (ראה סה"מ מלוקט ח"ב ע' רסט.

וש"ג), ולכן ה"ז התחלת הגאולה, ע"י העיבור

והלידה דמשיח (ראה לעיל הערה 36).

115 ראה לקו"ש חט"ו ע' 382 ואילך.

116 ראה המשך וככה תרל"ז פפ"ח ואילך.

סה"מ תרנ"ט ע' צו ואילך. המשך תרס"ו ע' תקכת.

סה"מ קונטרסים ח"ב תיג, ב. סה"ש תוש"ע ע' 127

ואילך.

117 נוסף לכך שיום השבת שבו נעשית העלי'

והשלימות דעשרה בטבת הוא ערב והתחלת ט"ו

טבת שבו "קיימא סיהרא באשלמותא", השלימות

ד"ירח שהגוף נהנה מן הגוף".

118 בראשית א, יב.

119 תו"א ותו"ח ר"פ בשלח. ובכ"מ.

120 הושע ב, כה.

121 פסחים פז, ב.

122 ל' חז"ל - כתובות רפ"ט. זבחים לז, ב.

ועוד.

ושמעון סלקין, שהירידה הגלות היא בשביל העלי' הגאולה], כמ"ש בסיום וחותרם (כל כ"ד ספרי קודש) דברי הימים "ה' אלקי השמים . . . פקד עלי לבנות לו בית בירושלים גו' מי בכס מכל עמו ה' אלקיו עמו ויעל", העלי' מן הגלות אל הגאולה לבנות ביהמ"ק נעלה יותר, כמ"ש "גדול יהי' כבוד הבית הזה האחרון מן הראשון", שקאי (גם) ובעיקר על ביהמ"ק השלישי<sup>130</sup>.

ותוכן החיזוק על כל זמן משך הגלות הוא - "ויחי יעקב":

יעקב, שענינו תורה, הוא קו האמצעי, בריח התיכון שמבריה מן הקצה אל הקצה, מרום המעלות ומדרגות עד סוף כל דרגין<sup>131</sup>, היינו, שנמשך ויורד למטה כמו שהוא למעלה ללא שינויים, ועי"ז מתגלה תוקף מציאותו, מציאות אמיתית ("תתן אמת ליעקב"<sup>132</sup>) ונצחית ("יעקב אבינו לא מת"), ולכן, ממנו ועל ידו נמשך החיזוק לכל בני' על כל זמן משך הגלות, שגם בירידתם בגלות נעשה אצלם מעמד ומצב ד, "ויחי יעקב", חיים אמיתיים ע"פ התורה, שבזה מודגש התוקף האמיתיות והנצחיות דבני', כפי שמתגלה בהעליו והשלימות דגאולה האמיתית והשלימה, גאולה נצחית וביהמ"ק נצחי, גאולה שלישית וביהמ"ק השלישי, הקשורים עם (השלישי שבאבות) יעקב<sup>133</sup> (כנ"ל ס"ד).

ופירי פירותיהן עד סוף כל העולם"<sup>123</sup>.

ועי"ז מתגלה ונעשה שלימות הטוב<sup>124</sup> - ,הוכפל<sup>125</sup> בו כי טוב" - הטוב דגאולה האמיתית והשלימה ובנין ביהמ"ק, גאולה נצחית וביהמ"ק נצחי, גאולה השלישית וביהמ"ק השלישי, כמ"ש<sup>126</sup> "ביום השלישי יקימנו ונחי' לפניו".

ט. עפ"ז יש לבאר גם הקשר והשייכות לפרשת ויחי - סיום וחותרם ספר ראשון (הישר) שבתורה, והחיזוק ("חזק חזק ונתחזק") על כל הספרים שלאח"ז:

כיון שסיום וחותרם ספר ראשון שבתורה הוא במעמדם ומצבם של בני' בארץ מצרים ("ויחי יעקב בארץ מצרים", "ויישם בארון במצרים"), שמה נעשה התחלת הגלות [כמודגש בהמשך בהתחלת ספר שמות<sup>127</sup> (שקורין במנחת שבת פרשת ויחי), ואלה שמות בני ישראל הבאים מצרימה", והמשכו בהתחלת שעבוד מצרים לאחרי ש,וימת יוסף . . . ויישם בארון במצרים"<sup>128</sup>] - יש צורך בחיזוק על כל זמן משך הגלות, עד לעלי' מן הגלות אל הגאולה [ובלשון חז"ל<sup>129</sup> "ראובן ושמעון נחתין ראובן

(123) כולל גם הפירוש הפנימי שנעשה "סוף" לכל הענינים העלם ("עולם" מלשון העלם) והסתר.

(124) להעיר ש,טבת" הוא גם מלשון "טוב".

(125) להעיר מהשייכות ד,כפל" לגאולה (ראה

פרד"א פמ"ח. יל"ש ר"פ לך לך. ד"ה לך לך תרכ"ז. תר"ל. ועוד).

(126) הושע ו, ב ובמפרשים שם.

(127) "מתכפין התחלה להשלמה" (נוסח

מרשות לחתן בראשית).

(128) כי "כל זמן שיוסף הי' קיים לא הי' להם

משוי של מצריים, מת יוסף נתנו עליהם משוי,

לפיכך כתיב הבאים (לאחרי ובהמשך למיתת

יוסף), כאילו אותו יום נכנסו למצרים" (שמו"ר

פ"א, ד).

(129) ויק"ר פל"ב, ה. ושי"נ.

(130) ראה לעיל שוה"ג הא' להערה 102.

(131) תניא ספ"ג. שם אגה"ק ס"ו. ובכ"מ.

(132) מיכה בסופו. וראה אגה"ק שם.

(133) להעיר ממ"ש בפרשתנו בברכת יעקב

ליוסף: "ברכות אביך גברו על ברכות הורי עד

תאות גבעות עולם" (מט, כו), "ברכה פרוצה בלי

מצרים מגעת עד ד' קצות העולם, שנאמר ופרצת

ימה וקדמה וגו', מה שלא אמר לאברהם אבינו

וליצחק . . . זהו שאמר ישעי' והאכלתך נחלת יעקב

אביך" (פרש"י עה"פ).

ובפרטיות יותר:

ועפ"ז מובן הקשר והשייכות דפרשת ויחי לעשרה בטבת - כי, בעשרה בטבת מודגש שהתחלת החורבן והגלות בהמצור על ירושלים הוא התחלת הבנין דמקדש העתידי בחוץ ותוקף נצחי, ולכן קורין או פרשת ויחי, שבה מודגש שהתחלת הגלות בהירידה למצרים כוללת ומהוה התחלת הגאולה הנצחית, בדוגמת הזריעה (זרעו בחיים) שכוללת ומהוה התחלת הצמיחה באופן נצחי.

ויומתק יותר הקשר והשייכות דזרעו בחיים להתוקף דברזל דקדושה (שחורבן ביהמ"ק ע"י ברזל דלעו"ז הוא התחלת התוקף דברזל בביהמ"ק העתידי, כנ"ל ס"ז) - כיון שזרעו בחיים<sup>139</sup> היא השלימות ד"ב השבטים בני ד' האמהות שהר"ת שלהן (ברזל" דקדושה - אבני ברזל": אבני" (לא רק מלשון בוני", א"ת אבני" אלא בוני", אלא גם מלשון בן"140, הבנים של "ברזל" - שע"י החוץ והתוקף שלהם בכל עניני קדושה (אבני ברזל"), מהפכים הברזל דלעו"ז שהחריב ביהמ"ק לברזל דקדושה בבנין ביהמ"ק העתידי<sup>141</sup>.

139) שע"ז "הוא בחיים", יעקב אבינו לא מת, ועד לחיים נצחיים כפשוטם (נשמה בגוף) - כיון שנתבטל הברזל דלעו"ז שמקצר ימיו של אדם (כנ"ל הערה 96).

140) כמ"ש בפרשתנו (מט, כד), אבן ישראל", לו נטריוקן אב וכן (פרש"י עה"פ).  
141) ראה ספר הליקוטם להארי"ל פרשתנו (שבעה ע"ד 74) עה"פ "אוסרי לגפן עירו וגו'": ידוע הוא שהפסוק מדבר בענין המשיח, שנאמר גילי מאד בת ציון גו' הנה מלך יבוא לך גו' עני ורוכב על חמור ועל עיר בן אתונות . . . סוד הענין הוא . . . כי יעקב אבינו ע"ה לו ד' נשים, וסודם ברזל . . . וכנגדם בקליפה שנים גבירות ושנים שפחות, הגבירות . . . הם סוד ע"ר וחמור, וכשיבוא משיח צדקנו ב"ב או יכבוש תחתיו הקליפות . . . ע"ר וחמור כו".

החיווק על כל זמן משך הגלות להגאולה האמיתית והשלימה נעשה ע"ז שזרעו בחיים<sup>134</sup> - כיון שהנצחיות דיעקב מודגשת ומתגלה ב"זרעו", ההמשך והקיום דזרעו וזרע זרעו עד סוף כל הדורות בהנהגתם בחיים בחיי יום יום בדרכיו של יעקב, וע"ז מתגלה בפועל הנצחיות דהגאולה העתידה ומקדש העתידי שכנגד יעקב<sup>135</sup>.

וענין זה מודגש בהמשך הפרשה - וישתחו ישראל על ראש המטה, על שהיתה מטתו שלמה<sup>136</sup>, וברכתו לכל י"ב השבטים (ויברך אותם כולם במשמע<sup>137</sup>) - שבשלימות דכל י"ב השבטים (שכוללים כל בני) נמשכת ומתגלה הנצחיות דחיי יעקב (ויחי יעקב) עד סוף כל הדורות, שבכה זה יוצאים ועולים מן הגלות אל הגאולה הנצחית.

ויש לומר, שבזרעו בחיים מרומז שהגלות הו"ע של זריעה שכוללת ומהוה התחלת הצמיחה דהגאולה (כנ"ל ס"ח), וזהו תוכן החיווק על כל זמן משך הגלות, כיון שיודעים שהצמיחה דהגאולה נעשית ע"י הזריעה דמעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות<sup>138</sup>.

134) כמודגש בדרשת חז"ל (שממנה למדים שיעקב אבינו לא מת) - מקרא אני דורש שנאמר ואתה אל תירא עבדי יעקב גו' ואל תחת ישראל כי הנני מושיעך מרחוק ואת זרעך מארץ שבים, מקיש הוא לזרעו כו" - מקרא בנוגע להגאולה.  
135) ולהעיר, שביהמ"ק השלישי יתגלה גם המשכן שנעשה מהאריים שהביא יעקב ונטעם (ענין הזריעה) במצרים וצוה לבניו ליטלם עמהם כשיצאו ממצרים (פרש"י תרומה כה, ה, כו, טו).

136) פרשתנו מז, לא ובפרש"י.

137) פרש"י שם מט, כה.

138) תניא רפל"ת.

ועוד ועיקר, „בכל מכל כל“ היא דרגת האבות שהטעימן הקב"ה מעין עוה"ב, והשלימות שבוה (אצל האבות דכל בני" ובמילא גם אצל כל אחד ואחת דבני"י) תהי' לעתיד לבוא, כשיקומו ג' האבות, ויחד עמהם ד' האמהות<sup>147</sup> (ד' האמהות שרה רבקה רחל ולאה, וד' האמהות ד"ב השבטים בלהה רחל זלפה לאה), ואדרבה, „נקבה תסובב גבר“, „אשת חיל עטרת בעלה“<sup>148</sup>, כמודגש בסדר ד' האמהות בר"ת ד„ברזל“, ויחד עמהם כל בני"י שבכל הדורות, „הקיצו ורננו שוכני עפר“<sup>149</sup>, ועאכו"כ כל בני"י שבדורנו (נשמות חיים בגופים חיים ללא הפסק ח"ו בחיים כלל), ונשיא דורנו בראשנו, וכולם יחד באים לארצנו הקדושה, „ארץ<sup>150</sup> חטה ושעורה וגפן ותאנה ורמון ארץ זית שמן ודבש“<sup>151</sup>, „ארץ אשר אבני" ברזל“<sup>152</sup>, ושם גופא - לירושלים עיר

(147) וצירופם יחד (ג' אבות וד' אמהות) עולה ד' - שרומם על כללות בני"י שנחלקים לז' קני המנורה, שבע מדרגות בעבודת ה' (עיקר ענינם של בני"י, „אני נבראתי לשמש את קוניי“) כנגד ד' המדות\* (לקו"ת ר"פ בהעלותך. ובכ"מ), דיש לומר, שהתחלקות זו היא גם בשרש ומקור דבני"י, בהאבות והאמהות.

(148) ועד"ז בנוגע לכנס"י, אשת חיל, שנעשית עטרת בעלה, זה הקב"ה.

(149) ישעי' כו, יט.

(150) עקב ת, ה.

(151) ויש לומר, ששבעת המינים שנשתבחה בהם ארץ ישראל הם כנגד שבעת הסוגים שבבני"י, שבעת קני המנורה (כנ"ל הערה 147).

(152) ולהעיר ממש"נ בברכת משה - שהיא „מעין ברכתו של יעקב“ (פרש"י ברכה לג, יג) - „ברזל ונחושת מנעלך“, „ארצכם נעולה בהרים שחוצבים מהם ברזל ונחושת“ (שם לג, כה ובפרש"י).

(\* שניקרו העבודה היא במדות - „לעבדו בכל לבבכם“, „עבודה שבלב“ (ריש תענית), שבו משכן המדות.

י. ובכהנ"ל ניתוסף עילוי מיוחד בדורנו זה, ובפרט בשנה זו:

דורנו זה הוא דור האחרון של הגלות והוא הוא דור הראשון של הגאולה - כהודעת והכרות כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, יוסף שבדורנו (ע"ש יוסף הראשון שהודיע והכריז ש„אלקים פקד יפקוד אתכם והעלה אתכם מן הארץ הזאת אל הארץ אשר נשבע לאברהם ליצחק וליעקב“<sup>142</sup>), שכבר נשלמו כל מעשינו ועבודתינו, וכבר כלו כל הקיצין וכבר עשו תשובה, וכבר נסתיימו כל ההכנות ובאופן ד„הכנה רבתי“, והכל מוכן לסעודה<sup>143</sup> דלעתיד לבוא, לזיתן ושור הברר<sup>144</sup> ויין המשומר<sup>145</sup>.

ובהדגשה יתירה בשנה זו:

שנה זו שייכת במיוחד לקץ הגאולה ולהגאולה (כי כבר כלו כל הקיצין) - ה'י' תהא שנת נפלאות בה“, „בכל מכל כל“ - שקאי על הגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות“<sup>146</sup>, שאז יהיו כל הענינים „בכל מכל כל“ באופן של „נפלאות“.

(142) פרשתנו נ, כד.

(143) ע"פ ל' חז"ל - אבות פ"ג מט"ז.

סנהדרין לח, א ובפרש"י.

(144) ראה ב"ב עה, א. ויק"ר פ"ג, ג.

(145) ברכות לד, ב. וש"נ. - ולהעיר, ש„יין

(חזשומר“ כולל גם השמירה מענינים בלתי רצויים הדרושה ביין יותר מאשר בבשר, אף שגם בשר שנתעלם מן העין אסור, כי, האיטור דבשר שנתעלם מן העין (שמה עורבים או שרצים וחיות נטלוהו והביאו בשר נבלה תחתיו) הוא חומרא בעלמא (חולין זה, א ובתורה אמר. ועוד), ובסימנים ובטביעת עין מותר (שם, ב. וראה אנציק' תלמודית בערכו. וש"נ), משא"כ ביין, ששמירתו מוכרחת מפני חשש יין נסך שנעשה בנגיעה כו'.

(146) מיכה ז, טו. וראה אוה"ת נ"ך עה"פ.

בתוקף נצחי, שהולך ונמשך גם כשנפסקת פעולת האב (והרב) המחנך (שממשיך להתעסק בענינים אחרים לאורך ימים ושנים טובות), כיון שפעולת החינוך נעשתה באופן של זריעה, שכוללת ומביאה בפועל המשך הצמיחה דורצו וזרע וזרע עד סוף כל הדורות, „זרעו בחיים“, שבוה ניכר תוקף הנצחיות דחיי המחנך, „הוא בחיים“.

ועד“ז בנוגע לכל פעולה ופעולה שלו שנקראת בשם „זריעה“ – שכל פעולה פרטית, מעשה אחד, דיבור אחד ומחשבה אחת, נעשית בתוקף הנצחיות ד„זריעה“ שכוללת ומביאה בפועל המשך הצמיחה של ריבוי פעולות טובות, פירותיהן ופירי פירותיהן עד סוף כל העולם, שלכן, גם כשנפסקת עשיית הפעולה ע"פ תורה [הן ההפסק דפעולה זו בעשיית פעולה אחרת, והן ההפסק דמנוחה כדי להחליף כח להמשך הפעולה לאח"ו, בעת השינה (שהנשמה עולה למעלה לשאוב לה חיים<sup>159</sup>)], שאז צ"ל וישנו הפסק במעשה ובדיבור ואפילו במחשבה, ה"ז באופן ד„זרעו (פעולתו) בחיים“, שאינה פעולה חד-פעמית שמסתיימת בגמר עשייתה<sup>160</sup>, אלא פעולה חיי באופן נמשך ועד לאופן נצחי, להיותה פעולה של „זריעה“ שמצמיחה פירות ופירי פירות עד אין-סוף, שבוה ניכר תוקף הנצחיות דחיי, „הוא בחיים“, בכל פעולה ופעולה שנעשית במשך ימי חיי.

וענין זה נעשה עי"ז שמגלה בחי' יעקב

הקודש ולבית המקדש השלישי, שבו תהי' השלימות ד„ברזל“ דקדושה<sup>153</sup>.

ולכן, בדורנו זה ובשנה זו מודגש ביותר ובעיקר החיזוק שבהדגשת הכוונה והתכלית והגאולה שישנה בהתחלת זמן הגלות, ועאכו"כ לאחרי השלימות דמעשינו ועבודתינו כל זמן משך הגלות, ותיכף ומיד ממש באה הגאולה הנצחית וביהמ"ק הנצחי בפועל ובגלוי, שאז רואים (א) שתמורת המצור על ירושלים נעשית שלימות ההרחבה דירושלים<sup>154</sup>, וראמה וישבה תחת י"י, „שתאריך ותרחב“<sup>155</sup>, ועד ש„פרזות תשב ירושלים“<sup>156</sup>, למעלה ממדידה והגבלה דחומה, כיון שעתידה ירושלים שתתפשט בכל ארץ ישראל (וארץ ישראל תתפשט בכל העולם)<sup>157</sup>, (ב) ותמורת ה„ברזל“ דלעו"ז שקשור עם חורבן ביהמ"ק נעשית השלימות ד„ברזל“ דקדושה בבנין ביהמ"ק השלישי.

יא. עפ"ז מובן גם הלימוד וההוראה והנתינת כח ש„לוקחים“ מפרשת ויחי בנוגע למעשה בפועל – „זרעו בחיים“ – תוספת חיזוק במחשבה דיבור ומעשה שלו ותוקף נצחי בהזריעה דעניני התומ"צ שמביאה תיכף ומיד הצמיחה והגאולה:

בנוגע להפעולה ב„זרעו“ – תוספת חיזוק בחינוך הבנים והבנות (כולל גם „ושננתם לבניך אלו התלמידים“<sup>158</sup>)

(153) וי"ל (ע"ד הרמז) שאות ב' התשנ"ב היא גם ר"ת „ברזל“ (ו,נפלאות ברזל" רומז על הפיכת הברזל דלעו"ז לברזל דקדושה).

(154) ע"ד מ"ש „מן המיצר גו' ענני במרחב גו" (תהלים קיח, ה).

(155) זכרי' יד, יו"ד ובפי' הרד"ק. ב"ב עה, ב.

(156) שם ב, ה.

(157) ראה ספרי דברים בתחלתו. פס"ד פ' שבת ור"ח. יל"ש ישעי' רמז תקנ. לקו"ת מסעי פט, ב. ובכ"מ.

(158) ואתחנן ו, ז ובספרי ופרשי' עה"פ.

(159) ב"ר פי"ד, ט.

(160) ועי' שמצינו בהלימוד דדוד מאחיתופל

שהי' באופן ד„שני דברים בלבד“ (אבות פ"ו, ג), ש„אינו פרה ורבה אלא נשאר כפשוטו כמו שלמד ממנו“ (כש"ט סכ"ב). וראה „ביאורים לפרקי אבות (שם).

חזק דספר הראשון שבתורה, שכולל החיזוק דכל חמש החומשים וכ"ד ספרי קודש, עד לסיום דברי הימים ב, וינל", העלי' מן הגלות אל הגאולה<sup>166</sup>, ועד שלפני הקריאה במנחה, ואלה שמות בני ישראל הבאים מצרימה, נעשה כבר „ראובן ושמעון סלקין“, כל י"ב השבטים, האבות והאמהות, ומשה ואהרן עמהם, ונשיא דורנו - יוסף שבדורנו - ש„לא מת“, כמו יעקב אבינו (אלה תולדות יעקב יוסף<sup>167</sup>), כידוע<sup>168</sup> ש„נשיא“ ר"ת „ניצוצו של יעקב אבינו“, ועי' ההתקשרות והביטול לנשיא הדור ה"ז נמשך בכל אחד ואחת מאנשי הדור.

ובפשטות - שתיכף ומיד ממש „יוסיף אדניי שנית ידו גו' ווסף נדחי ישראל ונפוצות יהודה יקבץ<sup>169</sup> מארבע כנפות הארץ<sup>170</sup>“, „בנערנו ובוקנינו גו' בבנינו ובבנותינו<sup>171</sup>“, ש„הוא (הקב"ה) עצמו . . . אוחז בידי ממש איש איש ממקומו, כענין שנאמר<sup>172</sup> ואתם תלוקטו לאחד אחד בני ישראל<sup>173</sup>“, ומשיב את כולם - ושב

ותהוינה עינינו שבוכך לציון“, ועד לסיומה וחומתה „אך צדיקים יודו לשמך ישבו ישרים את פניך“. - ראה שיחת ש"ק העבר. ועוד.

166 שאז תגלה „תורה חדשה מאתי תצא“ (ישעי' נא, ד. ויקר פי"ג, ג) - שכיון שניתנה (בכה ובהעלם) במתן-תורה שבפרשת יתרו (שהרי מ"ת הו"ע חד-פעמי), ה"ז נכלל בהחיזוק שלוקחים מסיום ספר הראשון על כל הספרים שלאח"ז, מתחיל מספר שמות שבו נכלל מ"ת שבפרשת יתרו.

167 וישב לו, ב. וראה לקו"ש חכ"ה ע' 272. וש"נ.

168 קה"י (לבעה"ס מלא הרועים) מע' רבי. 169 להעיר ש„קבץ“ הוא הגימטריא ד„בכל מכל כל“ (חידושי חת"ס לבי"ב יו, א).

170 ישעי' יא, א-יב.

171 בא יו"ד, ט.

172 ישעי' כו, יב.

173 פרש"י נצבים ל, ג.

„ויחי יעקב“ שנמצאת בו - י' עקב<sup>161</sup>, שהיו"ד רומז על נקודת היהדות, עצם הנשמה (שלהיותה, חלק אלקה ממעל ממש<sup>162</sup>, יש בה היו"ד של שם הוי"ו<sup>163</sup> שהוא ר"ת דכל השם), ונמשך וחודר בכל מציאותו עד להעקב, שלכן, ניכר תוקף הנצחיות דעצם הנשמה בכל פעולה ופעולה שהיא באופן של זריעה שעל ידה נעשית הצמיחה עד אין-סוף.

ועוד והוא העיקר - שהזריעה שבפעולה אחת זו פועלת ומביאה את הצמיחה והגאולה, כפס"ד הרמב"ם<sup>164</sup> שע"י „מצוה אחת“, מעשה אחד דיבור אחד ומחשבה אחת, „הכריע את עצמו ואת כל העולם כולו לכף זכות וגרם לו ולהם תשועה והצלה“, שאז יהיו לכאו"א מישראל חיים נצחיים כפשוטם, החל מבנ"י שבדורנו זה, נשמות בגופים, לאורך ימים ושנים טובות, לא רק מאה ארבעים ושבע שנה, כשני חיי יעקב, ולא רק ק"פ שנה כשני חיי יצחק, אלא חיים נצחיים, ועד"ו בנוגע לבנ"י בכל הדורות שלפנ"ו, ש„הקיצו ורננו שוכני עפר“, ובנוגע לבנ"י בכל הדורות שלאח"ו, עד סוף כל הדורות.

יב. ויה"ר שההחלטה עצמה ע"ד הוספת „מצוה אחת“ באופן של זריעה (עוד לפני קיומה בפועל) תהי' ה„זריעה“ שתביא צמיחת הגאולה בפועל ממש, ותיכף ומיד ממש<sup>165</sup>, ביום הש"ק זה, שבת

161 ראה תו"א ותו"ר ר"פ ויצא. ובכ"מ.

162 תניא רפ"ב.

163 שם אגה"ת פ"ד.

164 הל' תשובה פי"ג ה"ד.

165 באופן דסמיכת גאולה לתפלה -

כמודגש בפרשת ויגש (ראה זתר ר"פ ויגש ורה, ב).

סה"מ מלוקט ח"ה ע' קכת. וש"ו) דמינה אוליגן -

הגאולה היא בסמיכות ממש (ללא הפסק כלל)

להתפלה; „רצה כו' והשב העבודה לדביר ביתך כו'“



הוי"ו, והנה השולחן הערוך ומוכן לסעודה דליתן ושור הבר ויין המשומר<sup>182</sup>, שבסיומה אומר דוד מלכא משיחא, "אני אברך ולי נאה לברך"<sup>183</sup>.

ומתחיל מהסעודה דמוצאי שבת קודש (נוסף על המשך הסעודה (יין ומוזנות) בהתוועדות דיום השבת שהוא מעין ודוגמת "יום שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים"<sup>184</sup>), "סעודתא דדוד מלכא משיחא"<sup>185</sup>, ובפרט שביום ראשון יום חמש עשרה בחודש, קיימא סיהרא (דחודש טבת) באשלמותא, שבודאי תערך ברוב פאר והדר, ועוד והוא העיקר, שתערך ביחד עם דוד מלכא משיחא בראשנו, כיון שעוד לפניו (ביום הש"ק) באים, עם<sup>186</sup> ענני שמיא<sup>187</sup> לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש, להר הקודש, לבית המקדש ולקדש הקדשים.

עמהם (ושב ה' אלקיך את שבותך", הכתיב גאולה לעצמו שהוא ישוב עמהם<sup>174</sup>) - ביחד עם הבתי-כנסיות ובתי-מדרשות ובתי גמילות חסדים (עם כל הספרים והכתבי-יד<sup>175</sup>) שבחוץ לארץ<sup>176</sup> (החל מביהכ"נ וביהמ"ד דכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, שאנו עתה ממש בו, "בית רבינו שבבבל"<sup>177</sup>), וכן הבתים הפרטיים דכאו"א מבנ"י שנעשו ממש בתים של תורה תפלה וגמ"ח, וכספם<sup>178</sup> וזהבם אתם<sup>179</sup> - לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש, ולבית המקדש השלישי.

וכאו"א מראה באצבעו ואומר זה: הנה משיח צדקנו, הנה כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, "הנה<sup>180</sup> אלקינו זה<sup>181</sup> גו' זה

(174) שם ובפרש"י.

(175) כמדובר בארוכה בקשר ובשייכות לה' טבת\* (ראה שיחות ה' טבת וש"פ ויגש שו. - סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 209 (לעיל ע' 157) ואילך. ע' 226 (לעיל ע' 171) ואילך.

(176) ראה מגילה כט, א.

(177) ראה בארוכה בענין בית רבינו שבבבל (סה"ש תשנ"ב ח"ב ע' 465 (לקמן ע' 399) ואילך). (178) ישע' ס, ט.

(179) ובריבוי הכי גדול - במכ"ש וק"ו מה"רכוש גדול" שביצי"מ, ביות מצרים וביות הים, לאחרי השעבוד במשך ר"י שנה (כמנין "רדו"), ועאכו"כ לאחרי האריכות דגלות זה האחרון במשך יותר מאלף ותשע מאות שנה! (180) ישע' כה, ט. וראה תענית בסופה. שמו"ר ספכ"ג.

(181) "זה" בגימטריא י"ב - שבוה מודגש

שהאמירה, "הנה אלקינו זה" תהי' אצל כל י"ב השבטים, כל בני".

(182) להעיר מהשייכות דיין המשומר לפרשתנו - שבברכת יהודה (עליו נאמר (מט, יו"ד ובפרש"י), "לא יסור שבט מיהודה גו' עד כי יבוא שילה", "מלך המשיח שהמלוכה שלו") כתיב (שם, יא-יב), "אסרי לגפן גו' כבס ביין גו' חכלילי עינים מיין גו'", "ואונקלוס תרגם במלך המשיח" (פרש"י), ובתרגום יונתן: "חכלילי עינים", "מה יאין עינוי דמלכא משיחא", "וא"כ יש לפרש מיין היינו מכוס של ברכה דלעת"ל על יין המשומר בענביו" (אוה"ת פרשתנו שעא, ב. שעו, א).

(183) פסחים קיט, ב.

(184) תמיד בסופה.

(185) סידור הארז"ל במקומו. ועוד.

(186) דניאל ז, יג.

(187) שהרי "אין תחומין למעלה מעשרה" (עירובין מג, א).

\* יום החמישי בחודש העשירי - שצירופם יחד עולה ט"ו (כמדוגש ביום הסיו שבן קיימא סיהרא באשלמותא), שם י"ה.

לזכות

הוד כבוד קדושת

אדוננו מורנו ורבינו

מלך המשיח שי' לעולם ועד

מתוך חיים נצחיים טובים מתוקים ושמחים

בלי הפסק בינתיים

ויהי רצון שיראה הרבה נחת משלוחיו, תלמידיו,

חסידיו ומכלל ישראל,

וינהיג את כולנו מתוך בריאות הנכונה,

ויעלה תיכף ומי"ד ממ"ש את כל בני שליט"א

קוממיות לארצנו הקדושה בגאולה האמיתית והשלימה,

והעיקר תיכף ומיד ממש

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד



ועד התמימים להפצת ה"דבר מלכות"

1347-225-1928