

ספרי' - אוצר החסידים - ליובאוויטש

קובץ
שלשלת האור

שער
שלישי

היכל
תשיעי

דבר מלכות

חיי שרה

שיחות קודש
מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מלך המשיח מנחם מענדל שליט"א

שני אורסא הן

מליובאוויטש



יוצא לאור על ידי מערכת
"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות ששים וחמש לבריאה
ה' תהא שנת סגולות המשיח
שנת הק"ד לכ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

משיחות ש"פ חיי שרה, כ"ה מרחשון, מבה"ח כסלו, ה'תשנ"ב

– פתיחת כינוס השלוחים העולמי –

– תרגום מאידית –

הודעת חז"ל: שכבר „כלו כל הקיצין“, וההודעה של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, שכבר עשו תשובה גם כן, עד שכבר סיימו את כל עניני העבודה (אפילו „לצחצה את הכפתורים“⁴), ועומדים מוכנים לקבלת פני משיח צדקנו – הרי העבודה והשליחות עכשיו היא: להיות מוכנים בפועל לקבלת פני משיח צדקנו בפועל ממש!

מזה מובן, שהמטרה של כינוס השלוחים העולמי הנוכחי מתבטאת בנקודה זו: להתדבר ביד ולקבל החלטות טובות על מנת לקיימן בפועל, כיצד לבצע את השליחות המיוחדת של הזמן שלנו: קבלת פני משיח צדקנו.

ב. השייכות של עבודת השליחות (של השלוחים שנתאספו לכינוס השלוחים העולמי) עם משיח צדקנו – תובן בהסברת שייכותו של משיח עצמו עם ענין וגדר השליחות בכלל:

על הפסוק: „שלח נא ביד תשלח“ (שאמר משה להקב"ה כשהקב"ה שלחו להוציא את בני ישראל ממצרים) אומרים חז"ל⁵: „אמר (משה) לפניו, רבש"ע, שלח נא ביד תשלח – ביד משיח שהוא עתיד לגלות“. ועפ"ז יש לומר, שבמשיח יש גדר של שליח ע"פ תורה. משיח הוא

א. בעמדנו בהתחלתו ובפתיחתו של כינוס השלוחים העולמי – השלוחים שי של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, בכל מרחבי תבל, בארבע כנפות הארץ – צריך להזכיר, בראש ובראשונה, את היסוד, ולבטא את התפקיד של השלוחים בדורנו זה בכלל, ובמיוחד – החידוש שנתוסף במיוחד בזמן האחרון בעבודת השליחות: לקבל פני משיח צדקנו בגאולה האמיתית והשלימה.

כמדובר כמ"פ, שנוסף על הנקודה המשותפת בכללות עבודת השליחות של בני-ישראל בכלל כשלוחיו של הקב"ה, שהיא „אני נבראתי לשמש את קוני"ו“, ובפרט השלוחים של נשיא דורנו – אשר נקודת השליחות הזאת משותפת ושווה בכל הזמנים – מתוסף זמן לזמן חידוש בשליחות, שליחות מיוחדת, שהיא חודרת את כל עניני השליחות והיא נעשית גה"שער" שעל ידו „עולים“ כל עניני השליחות; ועאכו"כ בנדו"ד – שזהו חידוש כללי ועיקרי, שאינו רק עוד פרט (או כלל) בשליחות, אלא הוא עיקר וענין כללי ביותר, ועד שהוא הענין הכי כללי בתורה – הכנה לביאת משיח צדקנו – שמקיף את כל הנקודות והפרטים של עבודת השליחות.

וכפי שכבר דובר פעמים רבות (ובפרט בתודשים והשבועות האחרונים): ע"פ

(3) סנהדרין צז, ב.

(4) ראה שיחת שמח"ת תרפ"ט.

(5) שמות ד, יג.

(6) מדרש לקח טוב עה"פ. וראה פדר"א פ"מ:

ביד אותו איש שאתה עתיד לשלוח כו' שנאמר הנה אנכי שולח לכם את אליהו הנביא גו' (מבשר הגאולה). וראה לקו"ש ח"א ע' 8 הערות 2-3.

(1) משנה וברייתא סוף קידושין.

(2) ראה סה"ש קין ה'ש"ת ע' 22. וש"ב. תש"ד ע' 105. לקו"ד ח"ד תשמו, בר. (וראה סה"מ תש"ח ע' 240).

גואל ראשון (בגאולת מצרים) הוא גואל אחרון" (בגאולה העתידה).

וזה היתה כוונת משה בבקשתו „שלח נא ביד תשלח" (אע"פ שידע שהקב"ה יודע שהוא עתיד לשלוח אח"כ את משיח) – לקשר את ה„גואל ראשון" עם ה„גואל אחרון", שגם הגאולה הראשונה (ממצרים) תהי' קשורה עם „ביד תשלח" (משיח), וגם הגאולה האחרונה תהי' קשורה עם משה („גואל ראשון").

כלומר, אע"פ¹² שמשה ומשיח הם שני אנשים שונים (ומשה הוא משבט לוי ומשיח משבט יהודה (בית דוד)) והם מורים על שני ענינים נפרדים, הם מתקשרים ומתאחדים זה עם זה, כדלקמן (סעיף ט).

ג. הענין יובן בהקדמת הביאור בכללות גדר השליחות בתורה, החל מהשליחות הראשונה שמסופרת בתורה (ובאריכות הפרטים)¹³ בפרשתנו¹⁴ – השליחות ששלח אברהם את אליעזר למצוא ולעשות שידוך עבור יצחק בנו, ואיך שאליעזר ביצע אח"כ בפועל את שליחותו – בשידוך יצחק ורבקה.

ויש מקום לחקור בגדר ובדין (השליחות של) אליעזר בקיום דברי אברהם אליו¹⁵, „ולקחת אשה לבני ליצחק"¹⁶.

(12) ראה גם אוה"ח ויחי מט, יא. לקו"ש ח"א

שם.

(13) ראה גם שיחת ש"פ חיי שרה תשמ"ט (סה"ש ח"א ע' 58 ואילך). תש"נ (סה"ש ח"א ע' 130 ואילך).

(14) כד, ב ואילך.

(15) שם, ד.

(16) וראה פנים יפות וס' המקנה שבהערה 18, שאברהם שלח את אליעזר בתור שליחו של יצחק שהי' גדול (וראה קידושין מה, ב). ואף לדעת הפוסקים (רמ"א אה"ע סל"ה ס"ו בשם הגהות

השליח („שלח . . תשלח") של הקב"ה לגאול את ישראל.

הטעם בפשטות למה ביקש זאת משה, הוא, כפרש"י על הפסוק: „ביד אחר שתצוה לשלוח, שאין סופי להכניסם לארץ ולהיות גואלם לעתיד, יש לך שלוחים הרבה": הואיל ובלאו-הכי לא ישלח הקב"ה את משה „להכניסם לארץ ולהיות גואלם לעתיד", אלא ישלח שליח אחר (משיח), שישלח את משיח להיות גואלם של ישראל גם ממצרים.

אבל צריך להבין: ודאי הבין משה – ובפרט שהוא הי' שלימות החכמה דקדושה¹⁷ (ו„משה קיבל תורה מסיני") – שהקב"ה עצמו ידע שהוא עתיד לשלוח את משיח (ולא את משה) לגאול את ישראל לעתיד, ובכל זאת בחר במשה כשליח לגאול את ישראל ממצרים; מדוע אם כן ביקש משה „שלח נא ביד תשלח"?! ולא ידך גיסא: מאחר שמשה (חכמה דקדושה) ביקש והציע זאת, מובן שכך זה ע"פ חכמה דקדושה בתכלית השלימות שלה; א"כ למה לא נתקבלה בקשתו?

ויש לומר, שהיא הנתנת: היות שזו בקשה והצעה של משה רבינו (והובאה בתורת אמת ותורה הנצחית¹⁸), היא אכן נתקיימה בפועל – שאת אותו שליח שהקב"ה שלח לגאול את ישראל ממצרים (משה) הוא ישלח לגאול את ישראל לעתיד – כפי שנאמר במדרשו¹⁹, שמשה „הוא

(7) דאף שבקשת משה לא נתקבלה בפועל

(אבל ראה לקמן בפנים), אין זה שולל דברי משה שמשיח הוא שליח לגאול ישראל לעתיד.

(8) ראה לקו"ש ח"ו ע' 244 ואילך. וש"נ.

(9) אבות פ"א מ"א.

(10) ראה תניא רפ"ו, ובכ"מ.

(11) ראה שמו"ר פ"ב, ד. שם, ו. זח"א רנג, א.

ש' הפוסקים פ' ויחי. תו"א משפטים עה, ב.

שליח הי"י לקידושין¹⁸ (כדאיתא בתוספות¹⁹), ש"שלו²⁰ של אדם כמותו²¹. [וגם בגדר השליח עצמו יש כמה דרגות, כידוע²²; מעשה השליח הוא כמעשה המשלח; יתירה מזה, גם כת העשי של השליח הוא כמותו דהמשלח; ועוד יותר – כל כולו של השליח הוא כמותו דהמשלח; עד "כמותו (דהמשלח) ממש"²³]. (ב) אליעזר הי' בגדר שדכן,

(18) ואף שאליעזר הי' עבד, ואין עבד נעשה שליח לקידושין לפי שאינו בתורת גיטין וקידושין (רמב"ם הל' אישות פ"ג הי"ו. טושו"ע אה"ע סל"ה ס"ו) – י"ל בפשטות, שלפני מ"ת הי' אפשר למנות גם עבד לשליח (כיון שלא הי' אז, תורת קידושין", ראה רמב"ם ריש הל' אישות). ובמנחה בלולה ופי' מהרי"א עה"ת פרשתנו שם ועוד, שאברהם שיהרר אליעזר ולכן נעשה שליח לקידושין.

עוד ביאור בזה – בפנים יפות פרשתנו שם, ב; המקנה לקידושין מא, ב [ושם, שדין הנ"ל שאין עבד נעשה שליח לקידושין הוא רק בנוגע לאדם אחר אבל עבדו של המקדש שאני ויכול לקדש ע"י עבדו לא מתורת שליחות אלא דהוי כגופו, ד"ד עבד כיד רבו" (ב"מ צו, סע"א. וש"נ)]. וראה עד"ז ברד"ל לפדר"א פט"ז אות לב בהג"ה (ו). ועוד.

(19) ד"ה שנאמר – כתובות ז, ב.
(20) משנה ברכות לד, ב. קידושין מא, ב. וש"נ.

(21) ואף שענין השליחות שייך דוקא בישראל, "מה אתם בני ברית אף שלוחכם בני ברית" (קידושין שם. וש"נ) – י"ל שקודם מ"ת הי' שייך שליחות גם באות"ע וע"י אות"ע (ובבב"ד – שליחות אברהם ע"י אליעזר), ובפרט שאליעזר הי' "זקן ביתו המושל בכל אשר לו", "דולה ומשקה מתורת רבו" (כדלקמן בפנים). ועוד ועיקר – שאליעזר הי' עבדו של אברהם, שהוא כגופו (וראה הערה 18).

(22) ראה לקח טוב (להר"י ענגיל) כלל א. וראה שו"ע אדה"ז או"ח סרס"ג סכ"ה בקו"א. וראה לקו"ש ח"ט ע' 323 ואילך. ח"ב ע' 148 ואילך. ח"כ ע' 303. סה"ש תש"נ ח"א ע' 133 ואילך. סה"ש תנש"א ח"א ע' 152.

(23) כ"ה הלשון בתשובות הריב"ש סרכ"ח. לקו"ת ויקרא א, ג.

בכמה אופנים, ומהם¹⁷: (א) "אליעזר

מרדכי) דאין שליח קידושין עושה שליח, הרי זה: (א) רק לדיעה אחת ותקנה בעלמא. וצ"ע אם כן הוא (אצל האבות) לפני מ"ת. (ב) אליעזר הי' עבדו של אברהם שהוא כגופו (ולא כמו שליח), ומצד זה הי' יכול לקדש רבקה, ראה מפרשים שבהערה 18. (17) הבא לקמן הוא ע"פ פירוש התוס' שבהערה 19, ופירוש המדרשים ומפרשי התורה – שאליעזר קידש את רבקה ליצחק, והיא נעשית ארוסה* (מדרש אגדה עה"פ (פרשתנו שם, כב) ויקא האיש גזם זהב. לקח טוב עה"פ (שם, ג) ויוצא העבד. תוס' (הדר קנים) עה"פ (שם, יו"ד) ויקא העבד עשרה גמלים), או גם נשואה (ראה פדרי"א פט"ז וברד"ל אות לב. ספורנו עה"פ (שם, סא) ויקא העבד את רבקה. ועוד).

[ולפי פירוש זה – יש לומר, דזה שאליעזר שם "שני צמידים על ידי" (שם, כב), הוא בהתאם להמנהג** לקדש בטבעת***. וראה מדרש אגדה שם, ש"גזם זהב – הוא הי' קידושין, ושני צמידים על ידי' שהם מאתים ותמשום, המתאים כנגד כתובת בתולות והחמשים תוספת"].

אבל בכמה מדרשים ומפרשים משמע שלא קידשה אלא הביאה ליצחק ורק אח"כ נתקדשה לו (ראה פדרי"א שם לדעת ר"י. וראה לקו"ש חט"ו ע' 165 הערה 22; ע' 168 הערה 33).

(* ראה בתוס' הנ"ל שבמסכת כלה (רפ"א) דמיתיי קרא דזיברכו את רבקה (פרשתנו שם, ט) איכא למימר דהתם ברכת אירוסין (אבל ראה הערה 24).

** רמ"א אה"ע ר"ס כז (ושם): "ויש להם טעם בתיקוני זהר", ראה תקו"ז ריש תיקון ה' (יט, א). תי' י' (כה, ריש ע"ב). תי' כ"א (נה, ב). חינוך מצווה תקנב (הובא בס' אוצר חילוף מנהגים בין בני בבל לבני א"י (וראה גם ב"ש"ש ב"ק בסופה) דמנהג א"י לקדש בטבעת משאי"כ בבבל). – הביאור בזה ע"פ הלכה, ראה צפע"נ לרמב"ם הל' אישות רפ"ג. ס' המנהג ס' נ ס"א (הובא בשער הכולל פל"ה אות ג). – וראה בארוכה שיחת ש"פ בלק תשד"מ.

*** וע"ד מה שמצינו ביהודה ותמר – שנתן לה חותמו (וישב לח, יח) "וקדשה בטבעת" (דעת זקנים מבעה"ת עה"פ. וכ"ה בתוספות – הדר זקנים. מושב זקנים עה"ת. וראה לקו"ש חט"ו ע' 337 ואילך).

(ועוד באופן ניסי), שכן אברהם אמר לו רק"ק³⁰, "לא תקח אשה לבני מבנות הכנעני גוי' אל ארצי ואל מולדתי תלך", ולא פירט את מי עליו לקדש] - ממילא יש מקום שיתערבו בזה חשבונות אישיים כו'.

אבל לאורך גיסא, אליעזר הי' "זקן ביתו המושל בכל אשר לו"³¹, "שמושל בתורת רבו"³², ו"דולה ומשקה מתורתו של רבו לאחרים"³³, ו"עבד אברהם"³⁴, אשר "עבד מלך מלך"³⁵ וכו'. וגם בקיום דברי אברהם, ולקחת אשה לבני ליצחק" - קיים אליעזר הכל בדיוק כדברי אברהם. ויתירה מזה - אברהם השביעו על כך ("שים נא ידך תחת ירכי ואשביעך גוי"¹⁴). שמשום כך - ועוד טעמים - מסתבר לומר, שהוא הי' שליח (של אדם כמותו) לקדש את רבקה.

ויש לומר, שדבר זה (שאליעזר הי' שליח) מובן גם ממה שכתוב³⁶, "ויקח העבד עשרה גמלים מגמלי אדוניו וילך וכל טוב אדוניו בידו", כפי שהמפרשים מבארים³⁷, שאליעזר החזיק ברשותו ("בידו") "כל טוב אדוניו", והי' יכול לעשות בזה כרצונו (ולא נזקק לנתינת רשות על כך), כפי שנאמר קודם לכן "המושל בכל אשר לו".

[ואפילו לפי הפירוש (המובא

למצוא אשה ליצחק (לא כשליח לקידושין²⁴), או אפילו שדכן לקדשה - שאע"פ שגם שדכן בכוחו לקדש²⁵, אין זה אותו כח כמו שליח, שהוא "כמותו" דהמשלח, מה שאין כן בנוגע לשדכן אין אומרים²⁶ שדכן של אדם כמותו, ואדרבה - שדכן הוא בפירוש לא כמותו, אלא כאדם אחר שעושה טובה לשני (כפי שרואים במנהג העולם).

יש סברא לומר, שאליעזר לא הי' כשליח של אברהם שהוא כמותו, אלא כמציאות נפרדת (כשדכן) - כפי שמשמע (בענין השידוך של יצחק גופא) מזה שאליעזר "הי'²⁷ מחור למצוא עילה שיאמר לו לאברהם לפנות אליו להשיאו בתו, אמר לו אברהם בני ברוך ואתה ארור, ואין ארור מדבק²⁸ בברוך"²⁹. [ובפרט שבסיפור הדברים מודגש ובאריכות איך אליעזר עצמו הי' צריך להשתדל כדי למצוא את השידוך המתאים ליצחק; אליעזר הי' צריך להתפלל בעצמו לה', ולברר בעצמו ולעשות סימן על זה

24) כדמשמע גם לפי מה שמסיים בתוס' כתובות שם ש, נראה דאסמכתא בעלמא היא כו' ולא איירי פשטי' דקרא בברכת אירוסין" (וכן מפורש במס' כלה רבתי פ"א).

25) ראה שו"ע אה"ע שם ס"ד.

26) וראה שו"ע שם, אפילו לא מינוהו שליח בהדיא אלא שגילה דעתו שהוא הפץ באשה פלונית וא"ל לשדכה לו והלך השדכן וקדשה לו בלא מינוי שליחות הרי זו מקודשת".

27) רש"י פרשתנו כד, לט, מב"ר שם פנ"ט, ט. יל"ש הושע רמז יב.

28) דענין הנישואין הוא ש, דבק באשתו והיו לבשר אחד" (בראשית ב, כד), שדוגמתו בענין השליחות - "שלוותו של אדם כמותו (ממש)".

29) ולהעיר גם מטענת אברהם (לך לך טו, ב"ג), "מה נתן לי ואנכי הולך עירי וכן משק ביתי הוא דמשק אליעזר גוי', הן לי לא נתתה ורע והנה בן ביתי יורש אותי" (לא למעליותא).

30) פרשתנו שם, ג"ד.

31) שם, ב.

32) יומא כח, ב.

33) שם, הובא בפרש"י לך לך טו, ב.

34) וכפי שפתח (כפתיחת דבר סגור) אליעזר את דבריו בבואו לבית רבקה - "עבד אברהם אנכי" (פרשתנו שם, לד).

35) נתחומא צו יג (הובא בפרש"י בהעלותך יב, ח). ספרי (הובא בפרש"י) דברים א, ז. ב"ר פט"ז, ג. - ובשבעות מזו, ב: עבד מלך כמלך.

36) פרשתנו שם, יו"ד.

37) רמב"ן. ספורנו. חזקוני. ועוד.

אפילו בנוגע למצות הצדקה (וכיו"ב) הדין הוא⁴², ש"לעולם לא יקדיש אדם ולא יחרים כל נכסיו, והעושה כן עובר על דעת הכתוב, שהרי הוא אומר⁴³ מכל אשר לו ולא כל אשר לו כו". איך יתכן אפוא שאברהם מסר "כל אשר לו" ליצחק⁴⁴ (אפילו אם הי' מוסר לו זאת כבר אז בירושה⁴⁵, גם אז לא הי' הדבר מובן⁴⁶, עאכ"כ שזה הי' "כדי שיקצו לשלוח לו בתם", ובפרט שגם אם לא הי' מוסר את "כל אשר לו", אלא רק רוב, הי' די בכך, בהיותו עשיר גדול ביותר, לגרום ש"יקצו לשלוח לו בתם"). ובפרט שאברהם הי' אז בן ק"מ שנה, וחי אח"כ עוד כמה וכמה שנים (ל"ה שנה), וממילא הי' זקוק לנכסים עבור עצמו ועבור בני ביתו כו' (ובפרט לאחר ש"ויוסף אברהם ויקח אשה גו' ותלד לו גו'⁴⁷).

בפנימיות הענינים אפשר הי' לבאר

ברש"י³⁸), ש"שטר מתנה כתב ליצחק על כל אשר לו, כדי שיקצו לשלוח לו בתם" - הרי אברהם מסר את שטר המתנה לרשותו של אליעזר, באופן שיש לו הכח לקרעו וכיו"ב, כך ש"כל אשר לו" (של אברהם) הי' ברשות אליעזר].

דלכאורה, איך הי' יכול אברהם למסור "כל אשר לו" לאדם³⁹ שעליו יכול להיות ספק מה הוא יעשה בוה⁴⁰?! מזה מוכח, שאליעזר הי' מסור לגמרי לאברהם (בהיותו עבדו), ולכן גם כאשר שלחו לעשות את השידוך עבור יצחק - הוא הי' (לא כשדכן, שהוא מציאות לעצמו, אלא) בבחינת שליח, שכל מציאותו היא מציאות המשלח. ולכן הי' אברהם יכול להשאיר ברשותו "כל אשר לו" בלי שום ספק בדבר⁴¹.

ד. הביאור בוה יובן בהקדמת שאלה נוספת - "קלאץ קשיא" - על זה ש"שטר מתנה כתב ליצחק על כל אשר לו, כדי שיקצו לשלוח לו בתם":

42) רמב"ם סוף הלי' ערכין ותרמים. וראה הלי' דעות פ"ה הי"ב. הלי' מתנות עניים פ"ז ה"ה. ובכ"מ.

43) בחוקתי כו, כח.

44) ראה משכיל לדוד כאן, שההכרח לפרשי' שנתן לו שטר מתנה - הוא, דאפ"ל שאברהם "מסר כל אשר לו ביד העבד ונשאר ביתו ריקן".

45) כדאיתא בפרד"א פט"ז (וראה רד"ל שם). משא"כ לשון רש"י הוא, "שטר מתנה".

46) משא"כ מה שנאמר בסוף ימי חיי אברהם "ויתן אברהם את כל אשר לו ליצחק" (פרשתנו כה, ה), שהוריש לבנו יצחק, "כל אשר לו" (וראה השקו"ט בוה ברמב"ן ובמפרשי רש"י כאן ההוספה ב"ויתן אברהם גו' לגבי מש"נ כאן "ויתן לו את כל אשר לו" בשטר מתנה. וע"פ המבואר לקמן בפנים, יש להוסיף ביאור בההפרש בין ב' הפסוקים, שבפסוק ראשון נתן לו "כל אשר לו" בשטר מתנה בגלל הנישואין של יצחק ורבקה, ובפסוק שני נתן לו "כל אשר לו" בתורת ירושה. ואכ"מ).

47) פרשתנו כה, א ואילך.

38) עה"פ, מב"ר שם פנ"ט, יא (גו, דאיתא קי"א). וראה תו"ש עה"פ (אות עב). ושי"נ.

39) ראה רא"ם כאן: לא יתכן לומר שנתן ממונו לרשותו של אליעזר (ומבאר שזהו הכרחו של רש"י לפרש שטר מתנה כתב ליצחק כו').

40) ובפרט לפי הביאור (לעיל הערה 18), שאברהם שיתר את אליעזר לשלוח לקחת אשה ליצחק, אשר עי"ז בכהו לעשות עם כל נכסי אברהם כפי שיעלה ברצונו (משא"כ לפני זה כשנאמר "המושל בכל אשר לו" הי' עבדו, שהוא כגופו ומה שקנה עבד קנה רבו (פסחים פה, ב. קידושין כג, א)).

41) באגדת בראשית פמ"ה [מו] (ועד"ז הוא בתנחומא (באבער) ויצא ג: מהו המושל . . שהשליטו על כל מה שיש לו, ואמר לו אפילו אתה מאבד מה שיש לי - וקח אשה לבני משם, מיד ויקח העבד עשרה וגו'. אבל גם זה הוא (לא איבוד סתם לטובתו וכיו"ב, כ"א) רק בשליחותו של אברהם - בכדי לקחת אשה ליצחק.

הוא נותן לו, וחלק נשאר לאברהם וכו'; אבל מאחר שהנישואין הללו הם ענין הכי כללי, שמקיף את כל כלל ישראל – שזהו כל ענינו ומהותו של אברהם (כראש של כלל ישראל, היהודי הראשון) – אין מקום שיישאר חלק (אפילו פרט הכי קטן) של אברהם, באופן שהוא מובדל מזה ח"ו, לכן – נתן לו „כל אשר לו“, הוא נתן (ומסר) בזה את עצמו לגמרי⁵³, עם „כל אשר לו“.

ועוד: הנישואין באים דוקא בכחו של אברהם (אברהם הוליד את יצחק ומל את יצחק, ואח"כ – נעשה השידוך בפועל ע"י השליחות של אליעזר ע"י אברהם). לכן ה" צריך למסור בזה את „כל אשר לו“.

ועפ"ז יומתק לומר, שאליעזר לא הי' בגדר שדכן (מציאות לעצמו), אלא בגדר שליח – כמותו דהמשלח (אברהם): כשם שנתנת „כל אשר לו“ צריכה להיות

זאת ע"פ מה שנאמר⁴⁸, „יצחק בן אברהם אברהם הוליד את יצחק“, ואמרו חז"ל⁴⁹ קלסתר פניו של יצחק דומה לאברהם, שכן גם בפנימיותם ובעבודתם הם היו (בכללות) ענין אחד והמשך אחד – „האבות הן הן המרכבה“⁵⁰; אבל עדיין צריך ביאור בפשטות הענינים ע"פ נגלה. ה. ויש לומר הביאור בזה:

נישואי יצחק ורבקה – הנישואין (וההכנה לנישואין) הראשונים הכתובים בתורה – אינם רק נישואין פרטיים בין שני יחידים (יצחק ורבקה), אלא ענין הכי כללי: אלה היו הנישואין הראשונים בעם היהודי (לאחרי קיום מצות מילה)⁵¹, ויתירה מזו: ע"י הנישואין הללו נעשה „תולדות“ – ההמשך של כלל ישראל. כלומר, נוסף על הנישואין הפרטיים בין יצחק לרבקה, מבטאים נישואיהם את הנישואין של כלל ישראל⁵² (הנישואין הללו הביאו את התולדות ואפשרו את המשך קיום עם ישראל, עד סוף כל הדורות).

ויש לומר, שלכן מסר אברהם על ענין זה „כל אשר לו“ ליצחק בנו, מפני שזו לא רק חתונה פרטית בין יצחק לרבקה, אלא נישואין של כלל ישראל. וממילא זה גם נוגע בכל ענינו של אברהם עצמו – בהיותו הראש של כלל ישראל (היהודי הראשון). משום כך הוא הכניס בזה את כל כחו – „כל אשר לו“. אילו הי' מדובר באברהם בתור אב פרטי של יצחק, אז לא הי' מתאים שיתן (במתנה), „כל אשר לו“ עבור חתונת בנו: רק חלק (ואפילו רוב)

(53) וע"ד שהוא בצדקה, שההגבלה ש"לא יקדיש אדם ולא יחרים כל נכסיו", הוא לא ב"מי שצריך לתקן נפשו עדיין, (ד)פשיטא שלא גרעה רפואת הנפש מרפואת הגוף, שאין כסף נחשב (ע"פ ל' הכתוב דה"ב ט, כ. ועד"ז במ"א י, כא), וכל אשר לאיש יתן בעד נפשו כתיב" (איוב ב, ד) (תניא אגה"ק סוס"י. וראה גם אגה"ת פ"ג (צג, א), שזהו"ע הנוגע לנפשו שלמעלה מ(צדקה שהיא דין בממונו (ראה לקו"ש חכ"ז ע' 217 ואילך). ועד"ז י"ל בנוגע לנישואי יצחק ורבקה, שבהיותו ענין כללי הנוגע לכלל ישראל (ובמילא) נוגע בנפשו של אברהם, נתן על זה „כל אשר לו“*.

(* ובנוגע לפרנסתו של אברהם בפועל (לאחרי שנתן ליצחק כל אשר לו) – מובן שניזון מנכסי יצחק (בזיוב כיבוד אב – נוכר בקשר לאברהם אביו ולאביו תוח), או השתדל להשיג עוד נכסים (וראה נחלת יעקב כאן, שזוהי ההוספה בפסוק השני „ויתן אברהם גו" (כנ"ל הערה 46) – מצד „הנכסים שקנה לאחור מכאן“).

(48) ר"פ תולדות.

(49) ב"מ פז, א. תנחומא תולדות ו. הובא בפרש"י ר"פ תולדות.

(50) ב"ר פמ"ז, ו. פפ"ב, ו.

(51) ראה ב"ר פ"ס, ה.

(52) ראה עד"ז בלקו"ש ח"ל ע' 87.

קדוש, עד לחפצא של קדושה⁵⁹. ושלמיות יחוד זה (של מ"ה וב"ן), בתכלית השלמיות והגילוי, יהי בגאולה האמיתית והשלמה [ואדרבה: או יהי, נקבה תסובב גבר]⁶⁰, כדלקמן סעיף י.].

ע"פ זה מבאר בלקו"ת, מדוע התורה מאריכה אודות שליחות אליעזר (עד ש, פרשה של אליעזר כפולה בתורה⁶¹), שכן, "זה הי' ענין שליחות דאליעזר, לברר ולהמשיך יחוד זה"⁶² של יצחק ורבקה (מ"ה וב"ן), זה הביא, "להמשיך בחינת היחוד ממש, שהוא בחינת נישואין ופנימיות"⁶².

ובפשטות: רבקה היתה מצוי' בפדן ארם (בחוץ לארץ) אצל בתואל הארמי ולבן הארמי (כשושנה בין החוחים⁶³), בחינת ב"ן. ושליחותו של אליעזר התבטאה בכך, שעליו הי' להוציאה משם ולהביאה להיות אשה ליצחק (עולה תמימה⁶⁴), בחינת מ"ה, באופן ש, והיו לבשר אחד⁶⁵ (מ"ה וב"ן), שיבנו בית בישראל בעולם הזה הגשמי, כאשר התכלית היא - להוליד "תולדות" כפשוטן (וגם "תולדותיהם של צדיקים מעשים טובים"⁶⁶), שמהם באים כל ישראל עד סוף כל הדורות.

ועפ"ז מובן, שהשליחות של אליעזר (השליחות הראשונה הכתובה בתורה) נתנה את הכח לפעול את העבודה של יחוד מ"ה וב"ן בעבודת השם, החל במתן

מוחלטת, בלי שום פרט מחוץ לזה, כך מובן גם בנוגע לאליעזר (ובפרט שגם הוא הי' חלק מ"כל אשר לו"), שכל מציאותו (גם כפי שהוא הולך לעשות את השידוך ע"פ דעתו) צריכה להיות כמותו דהמשלח, באופן שאין בזה מקום לשום מציאות אחרת (בדוגמת שדכן, שהוא מציאות לעצמו ואינו מציאותו דהמשלח).

ו. הביאור בזה בפנימיות הענינים:

בלקוטי תורה בסופו (פ' ברכה⁶⁴) מבאר אדמו"ר הזקן, שנישואי יצחק ורבקה הם ענין הכי כללי בתורה ובכל סדר ההשתלשלות, המשקף את כללות עבודת האדם - יחוד מ"ה (יצחק) וב"ן (רבקה), שזהו היחוד של הנשמה (מ"ה) והגוף (ב"ן) של כל יהודי. עד - שלמיות היחוד והנישואין בין ישראל (כשהם נשמות בגופים) לקב"ה, ישראל וקוב"ה כולא חד⁶⁵, כפי שזה יהי' בגאולה האמיתית והשלמה (לאחר ההתחלה בזה, באירוסין, בשעת מתן תורה⁶⁶).

שבזה מתבטא כללות עבודת האדם בקיום התורה והמצוות בעולם הזה הגשמי - היחוד של מ"ה וב"ן; החידוש של מתן תורה מתבטא בזה, שאז נתבטלה הגזירה שהפרידה בין "עליונים" ל"תחתונים"⁶⁷ (רוחניות וגשמיות, מ"ה וב"ן), ואז ניתן הכח לחבר ולאחד גשמיות ורוחניות, שהגוף הגשמי⁶⁸ והדבר הגשמי ייעשה

(54) בסוף ה"ביאור ע"פ (ברכה לג, ד) תורה צוה" - צו, סע"ג ואילך. וראה גם סה"מ תקס"ג ע' לו ואילך. תו"ח פרשתנו קלה, א ואילך. אה"ת פרשתנו קכו, ב ואילך. סה"מ תר"ס ע' ל ואילך. (55) ראה חז"ג עג, א.

(56) כמאחז"ל (שמור"ר ספט"ו), "העולם הזה אירוסין היו... אבל לימות המשיח יהיו נישואין". (57) נחומא וארא טו. שמור"ר פ"ב, ג. ועוד. (58) ראה תניא פמ"ט (סט, סע"ב ואילך), "ובנו בחרת מכל עם ולשון הוא הגוף החומרי כו", והרי "ובנו בחרת" הי' במ"ת (ראה שו"ע אה"ו או"ח סי' ס"ד).

(59) ראה בארוכה לקו"ש חט"ז ע' 212 ואילך. וש"נ.

(60) ירמי' לא, כא.

(61) פרש"י פרשתנו כד, מב, מב"ר פ"ס, ח.

(62) ל' הלקו"ת שם צו, ד.

(63) ש"ש ב, ב. ב"ר פס"ג, ד.

(64) שם פס"ד, ג. פרש"י תולדות כה, כו, כו, ב.

(65) בראשית ב, כד.

(66) פרש"י ר"פ נח. וראה ב"ר פ"ל, ו.

אצל האדם שפועל זאת, שיהי' מציאות בפני עצמו (ב"ן), ומציאות זו תבטל ותתאחד עם המשלה (מ"ה). שוה ענינו של שליח דוקא⁷²:

שליח מורכב משני ענינים הפוכים: (א) עליו להיות מציאות נפרדת מהמשלה, בר דעת בפני עצמו⁷³. (ב) עליו להיות בטל למשלה, להכיר שהוא שליח שלו, ולא לשנות מרצון ודעת המשלה. אם הוא משנה מדעת המשלה, הוא חדל להיות שליח⁷⁴. עד שהוא יודע שהוא הולך למלא את השליחות בכח זה שהמשלה מינהו לשליח, ושלוהו של אדם כמותו, עד כמותו ממש.

וזהו התוכן של יהוד מ"ה וב"ן: הנשמה (מ"ה) של יהודי מאוחדת בגלוי עם הקב"ה - „נשמה שנתת בי טהורה היא“⁷⁵, עד שהיא „חלק אלוהה ממעל“⁷⁶. השליחות של יהודי - ע"י שהקב"ה שלה למטה את נשמתו בגוף הגשמי, בעולם גשמי (ב"ן), „אתה בראתה אתה יצרתה אתה נפתחתה“⁷⁵ - היא, שהוא יפעל את יהוד מ"ה וב"ן, של נשמתו עם גופו הגשמי, שגם כפי שהנשמה נמצאת בגוף, שמצד עצמו ובגלוי זו מציאות ויש בפני עצמו (הענין הראשון בשליח), אייר בו אור הנשמה, והגוף יתבטל לנשמה (עושים נפשם עיקר וגופם טפל⁷⁷), עד שהגוף והנשמה יתאחדו, ע"י העבודה בקיום התורה והמצוות, שהם דוקא

תורה, ומשם זה נמשך בכל הזמנים ובכל המקומות, עד השלימות בזה בגאולה האמיתית והשלימה.

ויש לומר, שהשליחות הכללית של אליעזר מרומת ג"כ במה שאמר⁶⁷ „עבד אברהם אנכי“: ידוע⁶⁸, שמאברהם החלה ההכנה למתן תורה. וזהו הרמז ב„עבד אברהם אנכי“ - שבהיותו „עבד אברהם אנכי“ יש לאליעזר את הכח לפעול את היחוד של מ"ה וב"ן (נישואי יצחק ורבקה) גם ועיקר כהכנה ל„תעבדון את האלקים על ההר הזה“⁶⁹ והגילוי של „אנכי (ה') אלקיך“⁷⁰ במ"ת.

ז. אבל עדיין צריך הסברה⁷¹: ע"פ האמור (שהאריכות בתורה בענין נישואי יצחק ורבקה היא משום שנישואיהם מבטאים את הענין הכללי של יהוד מ"ה וב"ן) עיקר האריכות הי' צריך להיות בעצם השידוך של יצחק ורבקה (שאליעזר פעל), ולא בשליחותו ובפעולתו של אליעזר, כהכנה ליחוד (מ"ה וב"ן); מדוע מאריכה התורה בשליחות עצמה - איך שאברהם השביעו וציווהו את כל הפרטים לאן יילך, וכיצד אליעזר קיים את שליחותו בפועל?

מזה גופא מובן, ששליחותו של אליעזר נוגעת לעצם הענין של יהוד מ"ה וב"ן שהוא פעל. ויש לומר אחד הביאורים בזה - ועפ"ז יובן הטעם (הפנימי) מדוע אליעזר הי' דוקא שליח (ולא שדכן) - שכן כדי לפעול את העבודה וההמשכה של יהוד מ"ה וב"ן, צריך להיות כך גם

72) ראה גם סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 62-60. סה"ש תש"נ ס"ע 131 ואילך.

73) גיטין כג, א.

74) רמב"ם ה"ל ש"חין וש"חין פ"א ה"ב ואילך. ש"ע ח"מ ס"י קפב ס"ב ואילך.

75) נוסח ברכות השחר. וראה לקו"ת האוינו עא, ג ואילך. דרושים ליוה"כ"פ סט, א. ובכ"מ.

76) איוב לא, ב. תניא רפ"ב.

77) ראה תניא פל"ב.

67) פרשתנו כד, לד.

68) ראה סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 70 (לעיל ע' 26) ואילך. וש"נ.

69) שמות ג, יב.

70) יתרו כ, ב. ואתחנן ה, ו.

71) ראה גם סה"ש ה'תש"נ ח"א ע' 130 ואילך.

בסוף וסיום ושלמות של (תו"א ו)לקו"ת; ואח"כ באים לדרושים של שיר השירים, שתוכנו הוא - שלימות הנישואין והיחוד של ישראל (גם כנשמות בגופים) עם הקב"ה, השלימות של יחוד מ"ה וב"ן, כפי שזה יהי' בגאולה האמיתית והשלימה.

ולהוסיף, שבתחלת ספר לקוטי תורה, בפ' ויקראי' [שממש מתחילים הדרושים בלקו"ת על סדר הפרשיות של ספר שלם, ספר ויקרא. משא"כ לפני זה, יש דרושים רק על שתי פרשיות בספר שמות: פ' בשלח ופ' פקודי] - נתבאר ענין השליחות למעלה, שכל אחד מישראל הוא שלוחו של אדם העליון כמותו, שהקב"ה שלחו להיות נשמה למטה, בגוף, כדי שתפעל את שליחותו בעולם.

ויש לומר, שבוה שדבר זה נתבאר בהתחלת הלקו"ת, נרמז, שזו ההתחלה של עבודת האדם - הידיעה, שהוא שלוחו של אדם העליון; ובסיום הלקו"ת נתבאר אודות השלימות של העבודה: יחוד מ"ה וב"ן, כהכנה לנישואין לע"ל.

ט. עפ"ז יובן ענינו של משיח בתור שליח ("שלח נא ביד תשלח"):

משיח הוא השליח, שעל ידו נפעלת שלימות ענין השליחות - יחוד מ"ה וב"ן [שההל בשליחות אליעזר בנישואי יצחק ורבקה] - השליחות של הקב"ה להביא את הגאולה האמיתית והשלימה, שאז יהי' שלימות היחוד של הנשמה והגוף, ישראל וקוב"ה כולא חד. וגם בעולם - שלימות הגילוי של אלקות בעוה"ז הגשמי, באופן שהעולם כולו נעשה דירה לו יתברך בתחתונים⁸⁰.

עפ"ז מובן מדוע יש במשיח עצמו (גם)

בדברים גשמיים, להמשיך ולגלות את אור הקדושה בגשמיות העולם, כך שבכל ענין שיהודי עושה, תהי' ניכרת ההתאחדות של נשמתו וגופו (מ"ה וב"ן) עם הקב"ה, "שלוחו של אדם (העליון⁸¹) כמותו", עד "כמותו ממש" (הענין השני בשליח).

ולכן הי' אליעזר בגדר שליח דוקא כדי לפעול את נישואי יצחק ורבקה, שכן אצל שליח ישנה השלימות של יחוד מ"ה וב"ן, שהמציאות שלו נעשית כמותו דהמשלח (משא"כ שדכן).

ועפ"ז מובן ג"כ, מדוע נתן אברהם "כל אשר לו" למילוי שליחות זו (נישואי יצחק ורבקה) - שכן היחוד של מ"ה וב"ן - ששלימותו תהי' בגאולה האמיתית והשלימה - חובק את כל העינים של כל סדר ההשתלשלות וכל התורה ומצוותי' וכו', כך שאין שום דבר חוץ ממנו. לכן נתן אברהם לפני כן "כל אשר לו", ובפרט שגם הכה לפעול את יחוד מ"ה וב"ן (כפי שנתגלה במ"ת) בא מאברהם.

ח. עפ"ז יש לומר ביאור על דבר פלא: הביאור בחסידות (בספרי היסוד של תושבע"פ של החסידות - תורה אור ולקוטי תורה) בפרשת אליעזר ונישואי יצחק ורבקה, אינו מופיע במקומו בתורה אור בפ' חיי שרה, אלא דוקא בלקוטי תורה ובסופו, בפ' ברכה [סוף הדרושים על חמשה חומשי תורה. ואח"כ באים הדרושים על שיר השירים - כענין בפ"ע מחמשה חומשי תורה!]

ויש לומר, שבוה גם מרמז שהשליחות של אליעזר לפעול את נישואי יצחק ורבקה - יחוד מ"ה וב"ן, ושלימותו בגאולה - היא השלימות והתכלית של כל עניני העבודה. לפיכך נתבאר ענין זה

(79) שם.

(80) ראה תנחומא נשא טו. שם בחוקתי ג. במדבר פ"ג, ו. תניא רפ"ו.

(78) ראה לקו"ת ויקרא א, ג.

„משה קיבל תורה מסיני ומסרה כו״, הוא קיבל את כל התורה, שהיא מקור כל ההשפעות, וממנה נמשך הכח על כל העינים, כולל - הכח לגאולה (גם הגאולה העתידה);

עינינו של משיח הוא „גואל אחרון” - שהוא בא בסוף העבודה (מלכות, סוף הספירות) בסוף זמן הגלות, אבל יש בזה מעלת המקבל, שע״י ביטולו הוא כולל בתוכו בפנימיות את כל ההשפעות מלמעלה, ואדרבה - אור המקבל מגיע ונובע מדרגא נעלית יותר מאור המשפיע, כפי שיתגלה בגאולה האמיתית והשלימה, ש„נקבה תסובב גבר״, מעלת הגוף של יהודי (לגבי נשמתו), שדוקא בו נמצא כח העצמות⁸⁵, ועד שלע״ל הנשמה ניונית מן הגוף⁸⁶. ולכן דוקא משיח צדקנו יביא את הגאולה - הגאולה והשלימות של כל העינים, גם של משה רבינו.

ויש לומר, שע״ז שמשה הצליח לפעול ש„שלח נא ביד תשלח״, ע״ז ש„גואל ראשון הוא גואל אחרון” (כנ״ל סעיף ב), נפעל היחוד של שני העינים והמעלות - אשר משיח מכיל בקירבו שני עינים ומעלות: נוסף לזה שהוא מלך, הוא (גם) רב⁸⁷ (חכמה), וילמד תורה את כל העם כולו⁸⁸, כולל משה רבינו והאבות

הגדר של שליח, שמתבטא בחיבור ויחוד בין שני עינים (יחוד מ״ה ובי״ן): מציאות לעצמו, כביכול, של נשמה בגוף, בשר ודם, [כפס״ד הרמב״ם⁸¹, שמשיח הוא „מלך מבית דוד, הוגה בתורה ועוסק במצוות כדוד אביו כו״, ו„ילחום מלחמת ה״, דבר המוכיח שהוא נמצא בעולם שבו קיימים מנגדים, שמשום כך הוא צריך לנהל מלחמה - וינצח⁸²]; ויחד עם זאת - שלוחו של אדם (העליון) כמותו ממש,

שכן כדי לפעול את יחוד הנשמה והגוף בישראל (ע״י „יכוף כל ישראל לילך בה ולחזק בדקה⁸¹), ויחוד הרוחניות והגשמיות בעולם, צריכים להיות בו עצמו שני העינים והתאחדותם יחדיו.

י. עפ״ז יובן התוכן של בקשת משה „שלח נא ביד תשלח״: בבקשה והצעה זו רצה משה לפעול - ופעל בפועל - את החיבור והתאחדות של „גואל ראשון” (משה) ו„גואל אחרון” (משיח):

משה⁸² מצ״ע ענינו (בעיקר) חכמה (תורה), כמ״ש⁸³, זכרו תורת משה עבדי״, ו„משה קיבל תורה מסיני״⁹. משיח מצד עצמו, ענינו (בעיקר) מלכות - „יעמוד מלך מבית דוד⁸¹. ויש לומר, שזהו ע״ד החילוק בין מעלת המשפיע (חכמה, ראש הספירות) ומעלת המקבל (מלכות), ע״ד החילוק בין אור השמש (משפיע) ואור הלבנה (מקבל), מלכות, הקשור עם דוד מלכא משיחא⁸⁴):

(81) הל' מלכים פ״א ה״ד.

(82) כהמשך ל' הרמב״ם שם (בדפוס רומי ואמסטרדם, וכן בכת״י תימן): אם עשה והצליח ונצח כו״.

(82*) בהבא להלן, ראה אוה״ת ויצא קיה, א. סה״מ תרע״ח ע' קמז.

(83) מלאכי ג, כב. וראה שבת פט, א. שמו״ר פ״ל, ד. ושב״נ.

(84) כמודגש בזה שאומרים בנוסח קידוש לבנה „דוד מלך ישראל חי וקיים”, ש„נמשל ללבנה

ר״ה כה, א ובפרש״י), ועתיד להתחדש כמותה, וכנסת ישראל תחזור להתדבק בבעלה שהוא הקב״ה דוגמת הלבנה המתחדשת עם החמה, כמ״ש (תהלים פד, יא) שמש ומגן ה' כו״ (רמ״א או״ח סתכ״ו ס״ב).

(85) ראה תניא אגה״ק ס״כ (קל, ריש ע״ב). סה״ש תורת שלום ע' 120 ואילך.

(86) המשך וככה תרל״ו פצ״א״ב. וראה גם סה״ש תוש״ש ס״ע 127 ואילך. סה״מ קונטרסים ח״ב תיג, ב. ובכ״מ.

(87) ראה סה״מ צ״הצ״צ מצות מינוי מלך (דרמ״צ קח, א ואילך). ובכ״מ.

(88) ראה רמב״ם הל' תשובה ספ״ט. לקו״ת צו יז, א ואילך. ובכ״מ.

ובפרטיות, אלה שני הענינים שצריכים להיות בשליח: (א) ביטול למשלח (ע"ד לבנה), (וב) מציאות בפני עצמו, בר דעת, שחושב ומבין בעצמו, באמצעות שכלו האישי, כיצד עליו למלא את שליחותו (ע"ד שמש) - „להאיר על הארץ“.

ומזה שמש ומשיח עומדים בהתאחדות „גואל ראשון הוא גואל אחרון“, נמשך מעין זה גם כה בעבודת היהודי, שבתור שליח יתאחד בו שני הענינים.

[ויש לומר, שזה מרומז גם במלה „שמש“, שיש לה שני פירושים: שמש - המאירה (משפיע), „להאיר על הארץ“, ו„שמש“, מלשון שימוש - הביטול של השליח, מצד זה ש„אני נבראתי לשמש את קוני“, עד ש„אני לא נבראתי אלא לשמש את קוני“⁹⁹].

וע"פ המדובר לעיל, שהכה על ענין השליחות בכלל נובע מהשליחות הראשונה שבתורה - השליחות ששלה אברהם את אליעזר לעשות את השידוך של יצחק ורבקה - מובן גם-כן, שכשם שבשליחות הראשונה נתן אברהם (המשלח) „כל אשר לו“, הואיל וזה נוגע למילוי השליחות בשלימותה, שכל הפרטים והענינים יהיו חדורים בנקודה הכללית של יחוד מ"ה ובין (נישואי יצחק ורבקה), כך בכל שליחות ושליחות של יהודי „לשמש את קוני“, הוא מקבל כביכול „כל אשר לו“ מהמשלח (הקב"ה), עד הכח של עצמותו ומהותו יתברך (הכולל את „כל אשר לו“) כדי לפעול את היחוד של נשמה וגוף של יהודי בעוה"ז

כו"ט⁹⁸] ועד"ז במשה - יש לו גם מעלת המלך⁹⁹, „ויהי בישראל מלך“¹⁰¹].

ויש לומר, שזה מרומז גם בכך ש„משיח“ הוא בגימטריא „שליח“ בתוספת עשר⁹² - שכן שלימות גילוי המשיח הוא עי"ז שהוא מבצע את עבודתו כשליח עם כל עשר כחות נפשו, מחכמה ועד מלכות.

יא. ע"פ הידוע, שכאו"א מישראל יש בו מבחי' משה⁹³ ומבחי' משיח⁹⁴ - מובן שבכאו"א מישראל יש מעין שני הענינים הנ"ל:

כאו"א מישראל הוא שליח של הקב"ה „לשמש את קוני“. וכללות שליחותו מתבטאת - ב„להאיר על הארץ“⁹⁵, להאיר את העולם כולו באור הקדושה ובאור האלקי. ובוה יש בכללות שני אופנים, ע"ד „שני המאורות הגדולים“, „מאור הגדול“ ו„מאור הקטן“⁹⁶ [כידוע ש„את העולם נתן בלבם“⁹⁷, בכאו"א מישראל משתקפים כל עניני העולם] - עבודתו כמשפיע (שמש); ועבודתו כמקבל (לבנה), שע"ז נעשה „להאיר על הארץ“ באור חוזר (ע"ד מתלמידי יותר מכולם⁹⁸, וכיו"ב). ויש בזה מה שאין בזה.

89 ראה לקו"ת שם. ובכ"מ.

90 רמב"ם הל' ביהב"ח פ"ו הי"א. ועוד נסמך בלקו"ש ח"ט ע' 170 הערה 64.

91 ברכה לג, ה. וכפי' חז"ל (מדרש תהלים בתחלתו שמו"ר פמ"ח, ד. ועוד) שהובא ברמב"ן עה"פ.

92 ראה בארוכה לקו"ש חכ"ט ע' 358 ואילך.

93 תניא רפמ"ב.

94 מאור עינים ס"פ פינחס.

95 בראשית א, טו.

96 שם, טו.

97 קהלת ג, יא. וראה לקו"ת במדבר ה, ריש ע"ב.

98 תענית ז, א.

99 כ"ה גירסת הש"ס כתי"י (אוסף כתבי-יד של תלמוד הבבלי, ירושלים תשכ"ד) במשנה וברייתא סוף קידושין. וכן הובא במלאכת שלמה למשנה שם. וראה גם יל"ש ירמ"י רמז רעו.

וההסתר של העולם ובהפיכתו, עד שהוא נעשה דירה לו יתברך, באופן של יחוד מ"ה וב"ן, כהכנה לגאולה, כנ"ל.

יג. בזה גופא - שזה שייך לכינוס השלוחים בכל שנה ושנה - נתוסף החידוש בשנה זו במיוחד, בקשר לעבודת השליחות של „שלה נא ביד תשלח“, השליחות של משיח צדקנו:

כמדובר לעיל (סעיף א), הודיע כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, שכבר סיימו כל עניני העבודה, ועומדים מוכנים, „עמדו הכן כולכם“, לקבלת פני משיח צדקנו.

כפי שרואים זאת (כמדובר כמה פעמים) גם בכך, שבמאורעות העולם נתקיימו כמה סימנים על הגאולה, החל מהסימן (בילקוט שמעוני¹⁰²) ש„הגיע זמן גאולתכם“, כפי שנראה בזה ש„מלכויות מתגרות זו בזו“¹⁰³, בפרט במדינות הערביים [כולל - מה שראו בימים אלו, שבמה שכונה „ועידת השלום“, הם הודיעו שהם מוכנים לוותר על כל הענינים למען „שלום“ כביכול, ובפועל נתגלה ש„לא דובים ולא יער“! ואכ"מ].

וכבר נתקיים הסימן של השנה שעברה - ה'תשנ"א ר"ת ה' תהא שנת נפלאות אראנו, ובהוספה בשנה זו - והולך ונמשך - ה' תהא שנת נפלאות בה, (ו)בתוכה - שזה (הנפלאות) נעשה המהות והתוכן והגשמה של השנה.

ורואים בפועל איך שנפעל ה„ילחום מלחמת ה" וינצח בכמה וכמה ענינים - ודוקא מתוך מלחמה של שלום. ונצחון הוא גם מלשון נצחיות, קשור עם הגילוי

הגשמי. ובאופן, שכל הפרטים ופרטי פרטים בעבודתם של ישראל, נעשים חדרים בגלוי בנקודה והתכלית האחת והיחידה: הגילוי של משיח צדקנו (שלימות ענין השליחות, יחוד מ"ה וב"ן).

יב. בכל זה נתוסף בדורנו זה במיוחד - אשר בו נוסף חידוש בענין השליחות, שכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו מינה כל אחד ואחד מהדור להיות השליח שלו בהפצת התורה והיהדות ובהפצת המעיינות חוצה, עד להבאת הגאולה האמיתית והשלימה.

וכפי שרואים בפועל, שעשוי נעשה קל יותר להסביר ליהודי - אפילו כזה שלפני זה לא היתה לו בגלוי שייכות לכך - שבנוסף לעבודתו האישית, מוטלת עליו גם האחריות להיות „שליח“, להשפיע (ממעלותיו וידיעותיו כו') על אחרים, החל מבני ביתו, חבריו וידידיו, וכל מי שהוא יכול להגיע אליהם.

ותוספת מיוחדת בזה - בנוגע לאלה אשר זכו, שמתוך עם ישראל גופא הם נבחרו להיות שלוחים של נשיא דורנו, שכל עבודתם בכל המעט-לעת כולו מוקדשת למילוי שליחותם בהפצת התורה והיהדות והפצת המעיינות חוצה, ובהבאת הגאולה.

ועאכ"כ כאשר השלוחים מכל קצוי תבל נאספים ביחד, כ„כינוס השלוחים העולמי“, אשר כינוס „לצדיקים הנאה להן והנאה לעולם“¹⁰⁰, מביא הדבר הנאה אמיתית - הנאה דקדושה - להם ולעולם, עולם גם מלשון העלם והסתרו¹⁰¹. ובפרט שזהו „כינוס השלוחים העולמי“, שלוחים הנמצאים בכל קצווי העולם כולו, ועבודתם מתבטאת בביטול ההעלם

(102) ישעי' רמז תצט.

(103) מדרש לקח טוב לך לך יד, א. וראה גם

ב"ר פמ"ב, ד.

(100) משנה סנהדרין עא, סע"ב.

(101) ראה לקו"ת שלח לו, ד. ובכ"מ.

שזה נותן כה על כל עניני השליחות, ובמיוחד - שלימות ענין השליחות של משיח צדקנו.

ונוסף לזה זהו שבת מברכים ראש חודש כסלו [ובשנה זו - שני ימים ראש חודש], חודש הגאולה, וחודש מתן תורה דפנימיות התורה¹⁰⁷, החודש השלישי בימי הגשמים [כנגד החודש השלישי בימי הקיץ¹⁰⁸ (חודש סיון) - החודש של מתן תורה הנגילית¹⁰⁷]. ולהוסיף, שגשמים קשורים גם הם לשליחותו של משיח - מלמטה למעלה (ע"ד לבנה), ואד יעלה מן הארץ¹⁰⁹, שדוקא „מן הארץ" (ב"ן), בשמה בגוף, נעשה מהתומרות גשמיות, ומהגשמיות נעשה „אד" (יסוד האוויר, היסוד הדק ביותר), שהוא „יעלה" למעלה מעלה, עוד יותר למעלה מ„רוח אלקים מרחפת על פני המים", „זה רוחו של מלך המשיח"¹¹⁰ - מאחר שנפעל התח"י בתור נשמתו דכ"ק מו"ח אדמו"ר בפועל ממש, כנשמה בגוף (ולא רק כפי שהוא „רוח . . מרחפת על פני המים").

יד. מזה באה ההוראה בפועל שיש להוציא בעומדנו עתה בהתחלה ובפתיחה של „כינוס השלוחים העולמי":

לכל לראש - צריך לצאת בהכרזה ובהודעה לכל השלוחים, שעבודת השליחות עכשיו ושל כאו"א מישראל מתבטאת בזה - שיקבלו את פני משיח צדקנו.

זאת אומרת: כל הפרטים בעבודת השליחות של הפצת התורה והיהדות והפצת המעינות חוצה, צריכים להיות חדורים בנקודה זו - כיצד זה מוליך

של „נצח": נ' - גילוי שער הנו"ן, צ' - שנת הצדי"ק (כפי שבנ"י קראו לשנה זו) וה' - הגילוי של משיח צדקנו, הקשור במספר שמונה (שמונה נסיכי אדם¹⁰⁴).

מזה מובן, שמאחר שהשלוחים עומדים כבר מזמן לאחר מילוי התחלת עבודת השליחות בהפצת התורה והיהדות והפצת המעינות חוצה, ומזמן לאחר אמצע עבודת השליחות, עד שכבר סיימו את השליחות (כהודעת נשיא דורנו הנ"ל), ואעפ"כ עדיין לא באה בפועל ממש הגאולה האמיתית והשלימה - צריך לומר, שעדיין נשאר משהו לעשות כדי להביא את הגאולה בפועל.

והוא: ע"פ הידוע ש„בכל דור ודור נולד א' מזרע יהודה שהוא ראוי להיות משיח לישראל"¹⁰⁵, „א' הראוי מצדקתו להיות גואל וכשיגיע הזמן יגלה אליו השי"ת וישלחו כו"¹⁰⁶ וע"פ הודעת כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, השליח היחיד שבדורנו, המשיח היחיד שבדורנו, שכבר סיימו את כל העבודה - הרי מובן, שמתחיל להתקיים ה„שלח נא ביד תשלח", השליחות של כ"ק מו"ח אדמו"ר. ומזה מובן, שהדבר היחיד שנשאר עכשיו בעבודת השליחות, הוא: לקבל פני משיח צדקנו בפועל ממש, כדי שיוכל לקיים את שליחותו בפועל ולהוציא את כל ישראל מהגלות!

דבר זה הוא בהדגשה יתירה בשבת פרשת חיי שרה (שבה מתקיים כינוס השלוחים), שבה קראו אודות שליחות אברהם לאליעזר לנישואי יצחק ורבקה,

(104) סוכה נב, ב.

(105) פ"י הברטנורא למגילת רות.

(106) ראה שו"ת הת"ס חו"מ (ח"ו) בסופו (סצ"ח). וראה שד"ח פאת השדה מע' האל"ף כלל ע'. ועוד.

(107) ראה לקוטי לוי"צ אגרות ע' רה. ריו.

(108) ראה ל"ת להאריו"ל פ' ויצא. ועוד.

(109) בראשית ב, ו.

(110) בראשית א, ב. ובב"ר פ"ב, ד. פ"ח, א.

הכוחות שלו - „שלח נא ביד תשלח“, השליח שבדורנו - כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו - וכפי שהי' בדור שלפניו, שכ"ק מו"ח אדמו"ר נתאחד עם אביו, אשר הוא הי' בנו יחידו, כך שיש את השלימות של כל „שבעה קני המנורה“, כל השבעה דורות.

ועוד ועיקר: מאחר שכבר סיימו את עבודת השליחות - בא כל שליח אל המשלח האמיתי, הקב"ה, ומודיע: עשיתי את שליחותי, ועכשיו הגיע הזמן שאתה, כביכול, תעשה את שליחותך [שגם הקב"ה הוא שליח „מגיד דבריו ליעקב גו"מ¹¹²], וביחד עם עשר הספירות - הרעצמות ומהותו בעצמו, כביכול, הוא משיח צדקנו]: „שלח נא ביד תשלח“¹¹³ - שלח לנו את משיח צדקנו בפועל ממש!

ואפילו אם עדיין יכול להיות ספק, שמא הקב"ה רוצה להחזיק את ישראל עוד רגע אחד בגלות, למען גודל הנחת רוח וההנאה שהעבודה בזמן הגלות מסבה לו - זועק יהודי: „כל מה שיאמר לך הבעה"ב עשה חוץ מצא"מ¹¹⁴, כל מה שבעה"ב זה הקב"ה אומר צריך לעשות, „חוץ מצא"מ, חוץ מלהישאר עוד רגע ח"ו במצב של „צא“, מחוץ לשולחן אביהם, מבקשים ותובעים כביכול מהקב"ה: „שלח נא ביד תשלח“ - בשנת ובתחלתה „יד תשלח“ - והבא כבר את הגאולה האמיתית והשלימה!

ויחד עם השלימות בעבודת השליחות (בסיום לקו"ת פ' ברכה) יש מיד את שלימות הנישואין - שיר השירים - של

לקבלת משיח צדקנו.

וכמודגש בנושא הכינוס - „כל ימי חיך להביא לימות המשיח“¹¹¹: כל עניני העבודה (בכל ימי חיך, ובכל יום עצמו - בכל פרטי ושעות היום) צריכים להיות חדורים ב„להביא לימות המשיח“. לא רק „לרבות“ (כפי שכתוב בכמה מקומות), שהוא (השליח) עומד ומחכה שמשיח יבוא ואז הוא יטול חלק בזה ויהנה מזה וכו', אלא - „להביא“, הוא עושה כל התלוי בו כדי להביא „לימות המשיח“ לשון רבים, לא רק ההתחלה של יום אחד, אלא של ימות (לשון רבים) - ימות המשיח (לא רק כאשר המשיח הוא „בחזקת משיח“⁸¹, אלא כל ימות המשיח - גם השלימות של „משיח ודאי“⁸¹ וכו').

והכוונה בפשטות היא - שמכינוס השלוחים צריכים לבוא ולהביא החלטות טובות כיצד כל שליח צריך להתכונן בעצמו ולהכין את כל היהודים במקומו ובעירו וכו' לקבלת פני משיח צדקנו, ע"י שהוא מסביר את ענינו של משיח, כמבואר בתושב"כ ובתושב"ע"פ, באופן המתקבל אצל כל אחד ואחד לפי שכלו והבנתו, כולל במיוחד - ע"י לימוד עניני משיח וגאולה, ובפרט באופן של חכמה בינה ודעת.

היות שזוהי העבודה בזמן הזה, הרי מובן שזה שייך לכא"א מישראל, בלי יוצא מן הכלל.

טו. ויהי רצון, שע"י שכל שליח ימלא את תפקידו בשלימות בכל עשר כחות הנפש, ובפרט שכל השלוחים יתאחדו ויכנסו בזה - יביאו תיכף ומיד ממש את (הגילויי ושלימות של) השליח העיקרי והאמיתי, יחד עם גילוי עשר

(112) תהלים קמו, יט. וראה שמו"ר פ"ל, ט.

(113) להעיר מהשייכות לשנה זו - ד„שלח נא ביד תשלח“ הוא ר"ת תשנ"ב.

(114) פסחים פו, ב.

(111) ברכות פ"א מ"ה.

עצמו מודה כביכול לישראל, לכאו"א
מישראל ולכלל ישראל, על עבודתם
(אפילו אם לא היתה בתכלית השלימות),
והוא מוליך את כל ישראל לארץ
הקודש, לירושלים עיר הקודש, להר
הקודש, לבית המקדש השלישי, ועוד
והוא העיקר - תיכף ומיד ממש.

ישראל וקוב"ה [ובפרט על-ידי שמקבלים
גם את ההחלטה הטובה ללמוד את כל
ספר תורה אור ולקוטי תורה כל חלקיהם
עד סיומם. שע"י לימוד התורה בענינים
אלו, ממהרים עוד יותר את ההמשכה
בפועל],
עד לאופן שנקבה תסובב גבר, הקב"ה



לזכות

הוד כבוד קדושת

אדוננו מורנו ורבינו

מלך המשיח שי' לעולם ועד

מתוך חיים נצחיים טובים מתוקים ושמחים

בלי הפסק בינתיים

ויהי רצון שיראה הרבה נחת משלוחיו, תלמידיו,

חסידיו ומכלל ישראל,

וינהיג את כולנו מתוך בריאות הנכונה,

ויעלה תיכף ומי"ד ממ"ש את כל בני שליט"א

קוממיות לארצנו הקדושה בגאולה האמיתית והשלימה,

והעיקר תיכף ומיד ממש

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד



ועד התמימים להפצת ה"דבר מלכות"

1347-225-1928